

التحريف وأنواعه عند اليهود

دكتور

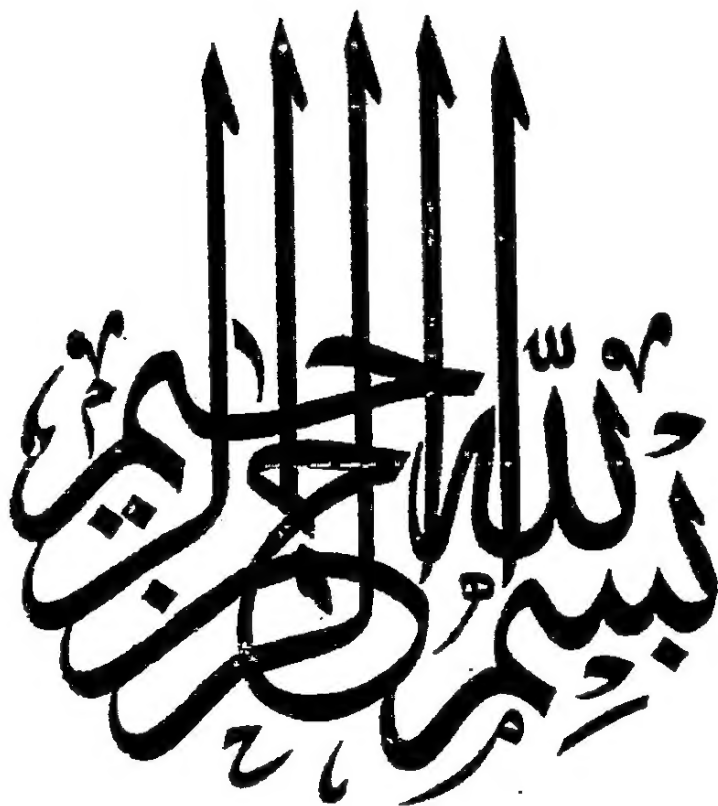
فائز محمد حسن أبو نجا

أستاذ مساعد/جامعة البلقاء التطبيقية
كلية عمان الجامعية للعلوم المالية والإدارية
م العلوم الأساسية

التحريف وأنواعه عند اليهود

د. فخر محمد حسن أبو نجا







المخلص



هدفت هذه الدراسة إلى بيان التحريف وأنواعه عند اليهود، وقد تناولت دراستي ما يلي: تعريف التحريف، لغة واصطلاحاً، وذكرت الأدلة على تحريف اليهود للكتب السماوية من القرآن الكريم والسنة النبوية، وبينت الدراسة أن تحريف اليهود للتوراة كان في اللفظ والمعنى، ثم بينت أنواع التحريف عندهم من خلال الرجوع للآيات القرآنية والأحاديث النبوية، والتوراة، واستعنت ببعض التفاسير من أجل التوضيح والبيان، ثم ذكرت أهم النتائج التي ترصلت إليها هذه الدراسة.

Summary

This study aimed to display the distortion and its kinds from Jews, and my study handled the following:

The concept of distortion, in the language and in the convention, and I mentioned the evidences in Jews distortion for the sky books from Koran and Sunna, and the study showed that the Jews distortion for Torah was in the meaning and the pronunciation, then I displayed kinds of distortion in their opinion through resorting to verses from Koran and sayings of the prophet (Hadith) and Torah, and I asked for a help from some explanations to clarify and to explain, then I mentioned the most important results which this study had reached to.

التحريف وأنواعه عند اليهود

د. فلز محمد حسن أبو نجا



المقدمة



الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين، وبعد:

تكمن أهمية الدراسة في بيان التحريف وأنواعه عند اليهود للكتب السماوية، فاليهود أمة عرفت بالتحريف والتزوير على مرّ العصور، ليس فقط للكتب السماوية فحسب، بل حتى لكلام الرسل والبشر، والتاريخ والحقائق، فهذه عقيدة عندهم يدينون بها في ديانتهم المحرفة، لهذا فقد أحببت أن أكتب في هذا الموضوع؛ لأبين عقيدة التحريف عندهم للكتب السماوية على مرّ الأزمان والعهود، وقد استخدمت في هذه الدراسة أسلوب المنهج الاستقرائي والتحليلي النقدي.

وجعلت هذا البحث في مقمّة وأربعة مباحث وهي على النحو الآتي:
المقمّة.

المبحث الأول: التعريف بالديانة اليهودية ومصادرها.

المبحث الثاني: التحريف وأنواعه عند اليهود.

المبحث الثالث: أدلة التحريف.

المبحث الرابع: أثر تحريف اليهود على عقيدتهم والأمم الأخرى.

الخاتمة: وفيها عرض لأهم نتائج البحث.

وفي الختام قاله أسأل وبصفاته العليا أتوسل أن يجعل عملنا كله خالصاً لوجهه الكريم، وأن يهدينا إلى اتباع الحق.



أبحاث الأول

التعريف بالديانة اليهودية ومصادرها

المطلب الأول: تعريف اليهود لغة



اليهود من هود، والهود: التوبة، قال الله ﷻ: ﴿ إِنَّا مُدَّتْنَا إِلَيْكَ^١ أَي: ثَبَّنَا إِلَيْكَ. وكذلك قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وإبراهيم والهود: هم اليهود، هائوا يهودون هوداً، وسُعيت اليهود، اشتقاقاً من هائوا، أي: تابوا... وقال القراء في قول الله تعالى: ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ آلَ حَاجَةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانًى^٢ ﴾^١، قال: يريد يهوداً، فحذف الياء الزائدة وزَجَعَ إلى الفعل من اليهودية، وهي في قراءة أبي: إلا من كان يهودياً أو نصرانياً^٢.

قال: ويجوز أن يُخَلَّ هوداً جمعاً، واحده هاند وهود، مثل جائل وعائط من اللوق، والجمع جُولَ وعُوط، وجمع اليهودي يهود، كما يقال في جمع المتجوسمي مجوس، وفي جمع العجمي والعربي عَرَب وعَجَم.

^١ سورة الأعراف، آية ١٥٦.

^٢ سورة البقرة، آية ١١١.

وقال أبو عبيد^١، التهود:

التوبة والعمل الصالح، وقال زهير^٢:

سِوَى رُبِّ لَمْ يَأْتْ فِيهَا مَخَانَةٌ وَلَا زَهَقًا مِنْ عَائِدٍ مَتَهُودٍ

قال: المتهود: المتقرب، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا مُدَّتْنَا إِلَيْكَ^٣﴾، أي: ثَبَّنَا

إِلَيْكَ وَرَجَعْنَا وَقَرَّبْنَا مِنَ الْمَغْفِرَةِ .

وقال شمر: المتهود: المتوصل بهوادة إليك، قاله ابن الأعرابي، قال:

وَالْهُوَادَةُ: الْخُرْمَةُ وَالسَّبَبُ.

وقال ثعلب عن ابن الأعرابي: هَادٌ، إِذَا رَجَعَ مِنْ خَيْرٍ إِلَى شَرٍّ، أَوْ مِنْ

شَرٍّ إِلَى خَيْرٍ، وَدَاةٌ إِذَا عَقَلَ.

^١ هو القاسم بن سلام الهروي الأزدي الخراعي، بالولاء، الخراساني البغدادي، من كبار العلماء بالحديث والأدب والفقه. من أهل هراة. ولد وتعلم بها. وكان مؤدباً، ورحل إلى بغداد فولي القضاء بطرسوس ثماني عشرة سنة، ورحل إلى مصر، من كتبه: "الغريب المصنف - ط" مجلدان، في غريب الحديث، ألفه في نحو أربعين سنة، و"الأجناس من كلام العرب - خ" و"أدب القاضي" و"الأمثال - ط" و"المنكر والمؤنث" و"النسب"، وغيرها، مات سنة ٢٢٤هـ. الزركلي، خير الدين، الأعلام، قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين ٥ / ١٧٦، دار العلم للملايين، بيروت - لبنان، ط ١٥، ٢٠٠٢م.

^٢ هو زهير بن أبي سلمى ربيعة بن رياح المزني، من مضر: حكيم الشعراء في الجاهلية، ولد في بلاد (مزينة) بنواحي المدينة، قيل: كان ينظم القصيدة في شهر وينقحها ويهذبها في سنة، فكانت قصائده تسمى الحوليات، أشهر شعره معلقته التي مطلعها: أمن أم أوفى لحنه لم تكلم، مات قبل البعثة بسنة. الزركلي، الأعلام ٣ / ٥٢.

^٣ سورة الأعراف، آية ١٥٦.

وقال أبو عبيد عن الأصمعي^١: التهود: السير الرفيق .

وفي حديث عمران بن الحصين أنه أوصى عند موته: " إذا مت فخرجتم بي، فأسرعوا المشي، ولا تهودوا كما تهود اليهود والنصارى"^٢...^٣.



وقال ابن منظور: اليهود التوبة هاذ يهود هوداً وتهود تاب ورجع إلى الحق فهو هائد وقوم هود مثل حائك وخوك وبازل وبزل، قال أعرابي: إني امرؤ من منجه هائد، وفي التنزيل العزيز ﴿إِنَّا مُدَّتْنَا إِلَيْكَ﴾^٤، أي ثبنا

^١ هو عبد الملك بن قريب بن علي بن أصمع الباهلي، أبو سعيد الأصمعي، راوية العرب، وأحد أئمة العلم باللغة والشعر والبلدان، نسبته إلى جده أصمع، ومولده ووفاته في البصرة، كان كثير الطواف في البوادي، يقتبس علومها ويتلقى أخبارها، ويتحف بها الخلفاء، فيكافأ عليها بالعطايا الوافرة، أخباره كثيرة جداً، وتصانيفه كثيرة، منها: " الإبل - ط " و " الأضداد - ط " مشكوك في أنه من تأليفه و " خلق الإنسان - ط " و " المترادف - خ " وغيرها، مات سنة ٢١٦ هـ الزركلي، الأعلام ٤/ ١٦٢.

^٢ أخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى ٧ / ١١، ت: إحسان عباس، دار صادر، بيروت - لبنان، ط ١، ١٩٦٨م، ابن أبي شيبة في المصنف ٢/ ٤٨٠ برقم ١١٢٦٥، ت: كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد، الرياض، ط ١، ١٤٠٩ هـ.

^٣ الأزهرى، تهذيب اللغة ٦/ ٢٠٥ فما بعدها، مادة "هود" باختصار ويتصرف شديد، ت: محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ط ١، ٢٠٠١م، وللاستزادة انظر: النروي، محيي الدين بن شرف، تهذيب الأسماء واللغات ١/ ١٤٧٠، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، دون طبعة ومسنة نشر.

^٤ سورة الأعراف، آية ١٥٦.



إليك... وقال ابن سيده : عذاه بإلى لأن فيه معنى رجعا، وقيل معناه: تبنا إليك ورجعنا وقربنا من المغفرة... وقال زهير: المتهود: المتهرب. وقال شمر: المتهود: المتوصل يهودا إليه، قال: قاله ابن الأعرابي، والتهود التوبة والعمل الصالح، والهواة الخزعة والسبب، وقال ابن الأعرابي: هاذ إذا رجع من خير إلى شر أو من شر إلى خير، وهاذ إذا عقل، ويهود اسم للقبيلة، قال:

أولئك أولى من يهود بمنحة إذا أنت يوماً قلنّها لم تؤنب^١

وقيل : إنما اسم هذه القبيلة يهود فعرّب بقلب الذال دالا، قال ابن سيده: وليس هذا بقوة، وقالوا: اليهود، فأدخلوا الألف واللام فيها على إرادة النسب، يريدون اليهوديين، وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى﴾^٢، معناه: دخلوا في اليهودية، وقال للفراء في قوله تعالى:

﴿نَصْرَى أَوْ هُودًا كَانَ مَن إِلَّا الْجَنَّةَ يَدْخُلَ لَن وَقَالُوا﴾^٣، قال: يريد يهودا، فحذف الياء الزائدة، ورجع إلى الفعل من اليهودية، وفي قراءة أبي إلا من كان يهوديا أو نصرانيا^٤، قال: وقد يجوز أن يجعل هودا جمعا واحده هائد مثل حائل وعائط من النوق، والجمع حول وغوط، وجمع لليهودي يهود،

^١ قاتل البيت هو: كعب بن مالك الأنصاري، النهرواني. ابن زكريا، أبو الفرج المعافى، الجليس الصالح الكافي والأنيس الناصع للشيخي ١ / ٧١٧، ت: عبد الكريم سامي الجندي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م.

^٢ سورة الأنعام، آية ١٤٦.

^٣ سورة البقرة، آية ١١١.



كما يقال في المجوسيّ مجّوس، وفي العجميّ والعربيّ عجم وعرب،
والهؤود: النّهود، هادوا يَهُودُونَ هؤدأ، وسميت اليهود اشتقاقاً من هادوا،
أي: تابوا، وأرادوا باليهودِ النّهوديين، ولكنهم حذفوا ياء الإضافة كما قالوا:
زنجيّ وزنج، وإنما عرّف على هذا الحد فُجِّع على قياس شعيرة وشعير
ثم عرّف الجمع بالألف واللام، ولولا ذلك لم يجر دخول الألف واللام
عليه؛ لأنّه معرفة مؤنث فجرى في كلامهم مجرى القبيلة ولم يجعل
كالحي... وهؤد الرجل، حوّله إلى ملة يَهُودَ، قال سيبويه: وفي الحديث: "كلّ مؤلود يؤلّد على الفطرة حتى يكون أبواه يَهُوداينه أو يُنصّرانه"،
معناه: أنّهما يعلمان دين اليهودية والنصارى ويُخلّان فيه، والنّهويد: أن
يُصنّر الإنسان يَهُودياً، وهاد وتَهُود إذا صار يهودياً، والهؤادة اللّين وما
يُزجى به الصّلاح بين القوم... والنّهويد والنّهواد والنّهود: الإنباطاء في
المُنير واللّين والتّرفق، والنّهويد: المشي الرّويد، مثل الدّبيب ونحوه، وأصله
من الهؤادة، والنّهويد: المُنير الرّقيق... وفي حديث ابن مسعود:
"إذا كنت في الجذب فأُمرِع المُنير ولا تُهؤد"، أي: لا تُفتر...^١

^١ أخرجه البخاري / ١ / ٤١٠ برقم ١٣٨٥، كتاب: الجنائز، باب: ما قيل في أولاد المشركين، ت: الشيخ محمد علي القطب والشيخ هشام البخاري، المكتبة العصرية، بيروت - لبنان، ط ٢، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، مسلم ص ١٢٠٧ برقم ٢٦٥٨، كتاب: القدر، باب: معنى كل مولود يولد على الفطرة، ت: الشيخ خليل مأمون شحاح، دار المعرفة، بيروت - لبنان، ط ٢، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.

^٢ أخرجه ابن قتيبة في غريب الحديث / ٢ / ٢٢٤، ت: د. عبد الله الجبوري، مطبعة العائلي، بغداد، دون سنة نشر، الزمخشري في الفائق في غريب الحديث / ٤ / ٦٤، ت: علي محمد البجاوي، محمد أبو الفضل إبراهيم، دار

المطلب الثاني

تعريف اليهود اصطلاحاً

قال الشهرستاني: "اليهود : هم أمة موسى عليه السلام".^١

وقال ابن كثير: "اليهود: هم أتباع موسى عليه السلام والذين كانوا يتحاكمون إلى التوراة في زمانهم".^٢

وقال محمد صديق خان: "اليهود: هم بنو إسرائيل يعقوب بن إسحاق بن



المعرفة، بيروت - لبنان، ط٢، دون سنة نشر، ابن الأثير في النهاية في غريب الحديث والأثر ٥ / ٣٥٦، ت: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطنجي، المكتبة العلمية، بيروت - لبنان، ١٣٩٩ هـ - ١٩٩٩ م.

^١ ابن منظور، لسان العرب ٣ / ٤٣٩، مادة "هود" باختصار وتصرف بسيط، دار صادر، بيروت - لبنان، ط١، دون سنة نشر، وللاستزادة انظر: ابن سيدة، أبو الحسن علي بن إسماعيل، المخصص ٤ / ٦٤ فما بعدها، ت: خليل إبراهيم جفال، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ط١، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م، الفيروز آبادي، مجد الدين محمد بن يعقوب، القاموس المحيط ص ٢٩٧ "باب الدال، فصل الهاء"، ت: يوسف الشيخ محمد البقاعي، دار الفكر، بيروت - لبنان، الطبعة الجديدة، ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م، أنيس، د. إبراهيم، وزملاؤه، المعجم الوسيط ٢ / ١٠٤٠ فما بعدها "باب الهاء، هاد"، القاهرة، ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م.

^٢ الشهرستاني، محمد بن عبد الكريم، الملل والنحل ١ / ٢٥٠، ت: أمير علي مهنا، علي حسن فاعور، دار المعرفة، بيروت - لبنان، ط٦، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م.

^٣ ابن كثير، إسماعيل بن علي، تفسير القرآن العظيم ١ / ١٠٧، تقيم: د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة، بيروت - لبنان، ط٢، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.

^٤ هو محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي، أبو الطيب: من رجال النهضة الإسلامية المجتهدين، ولد ونشأ في قنوج (باليهند)، له نيف وستون مصنفاً بالعربية والفارسية والهندسية. منها بالعربية (حسن الأسوة في ما ثبت عن الله ورسوله في النسوة - ط) و



إبراهيم الخليل عليهما السلام، وجميع بني إسرائيل هم أولاد الأسباط^١، وأمة اليهود أعم منهم؛ لأن كثيراً من أجناس العرب والروم والفرس وغيرهم صاروا يهوداً، ولم يكونوا من بني إسرائيل، وإنما بنو إسرائيل هم الأصل في هذه الأمة وغيرهم نخيل فيها وإنما لزمهم هذا الاسم لقوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام: ﴿ إِنَّا مُنَادٍ إِلَيْكَ ﴾^٢.

قلت : وهذه التعريفات قد لا تشمل اليهود من زمن عيسى عليه السلام إلى عصرنا هذا ؛ لأنهم حرقوا شريعة موسى عليه السلام ، وكذبوا عليه وعلى رب العالمين ، ولذلك لا يجوز أن نطلق عليهم الآن أنهم أمة موسى عليه السلام أو أتباعه أو قومه...

وقد أعجبني تعريف الشيخ محمد بن صالح العثيمين -رحمه الله- حين قال: اليهود : هم المنتسبون إلى دين موسى عليه السلام^٣.

(أبجد العلوم - ط) و (فتح البيان في مقاصد القرآن - ط) عشرة أجزاء، في التفسير، وغير ذلك، مات سنة ١٣٠٧هـ. الزركلي، الأعلام ٦ / ١٦٧ فما بعدها.

^١ المسألة فيها خلاف ، وقد فصلت ذلك في بحث مستقل محكم بعنوان : " إخوة يوسف عليه السلام أتبياء أم صالحون " ، بينت فيه أن الأسباط هم ذراري أبناء يعقوب عليه السلام وليسوا أبناءه لصلبه، تشر في المجلة الأردنية في الدراسات الإسلامية، جامعة آل البيت، المجلد (١٠)، العدد (٢)، ٢٠١٤م.

^٢ سورة الأعراف، آية ١٥٦.

^٣ خان، محمد صديق حسن، لقطه العجلان ص ١١١ باختصار وتصرف، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

^٤ ابن عثيمين، محمد بن صالح، القول المفيد على كتاب التوحيد ٢ / ١٧٧ فما بعدها، دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية - الرياض، ط ١، ١٤٢١هـ.

قلت: لأن كلمة المنتسبون تشمل من كان متبعاً لشرعية موسى عليه السلام في عصره قبل التحريف والتبديل، وتشمل -أيضاً- المنتسب لشرعية موسى عليه السلام بعد التحريف والتبديل إلى يومنا هذا وحتى يرث الله الأرض ومن عليها.



المطلب الثالث

الأسماء التي اشتهر بها اليهود



أولاً. أَسْمَاؤُهُمُ المشهورة التي وردت في القرآن الكريم

١. اليهود: وهو أكثر اسم عرفوا واشتهروا به على مر العصور، وهو أعم من اسم بني إسرائيل؛ لأن اليهودية تطلق على الذين اعتنقوها سواء أكانوا من بني إسرائيل أم من غيرهم كيهود الخزر، والأترك.. الخ، قال ابن عاشور: "وهذا الاسم أطلق على بني إسرائيل بعد موت سليمان سنة ٩٧٥ قبل المسيح .."^١ وأما بني إسرائيل فهو لفظ خاص بذرية أبناء يعقوب عليه السلام.

وقد اختلف في سبب تسميتهم باليهود.

قال الإمام النووي: قال الليث: سميت اليهود يهوداً اشتقاقاً من هادوا، أي: تابوا من عبادة العجل، فعلى هذا القول لزمهم هذا الاسم في ذلك الوقت. وقال غيره: سموا بذلك؛ لأنهم مالوا عن دين الإسلام، وعن دين موسى عليه السلام، فعلى هذا إنما سموا يهوداً بعد أنبيائهم.

وقال ابن الأعرابي يقال: هاد إذا رجع من خير إلى شر، ومن شر إلى خير، وسموا اليهود بذلك؛ لتخليطهم وكثرة انتقالهم من مذاهبهم.

وحكي عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال: سميت اليهود؛ لأنهم يتهودون، أي: يتحركون عند قراءة التوراة، وعلى هذا، التهود: تفعل من الهيد، بمعنى الحركة، يقال: هدته أهيد هيداً كأنك تحركه ثم تصلحه.

^١ ابن عاشور، محمد الطاهر، التحرير والتنوير ١/ ٥١٥، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت- لبنان، ط١، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.

وقيل: نسبة إلى أبيهم يهوذا بن يعقوب عليهما السلام، ولما غريب أصبح بالذال^١.



وقد ورد هذا الاسم في القرآن الكريم ثماني مرات في سبعة مواضع :

١. قال تعالى: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ

النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ۚ ﴾^١.

٢. قال تعالى: ﴿ وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ

إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ

مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۚ ﴾^٢.

٣. قال تعالى: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصْرَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُمْ قُلْ فَلِمَ

يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن

يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۚ ﴾^٣.

٤. قال تعالى: ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصْرَىٰ أَوْلِيَآءَ

بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآءُ بَعْضٍ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

الظَّالِمِينَ ۚ ﴾^٤.

^١ النووي، تهذيب الأسماء واللغات ١ / ١٤٧٠ باختصار وتصرف شديد، ابن عثيمين، القول المفيد على كتاب التوحيد ٢ / ١٧٨ بتصرف بسيط وللاستزادة انظر: ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ١ / ١٠٧، ابن عثور، التحرير والتنوير ١ / ٥١٥.

^٢ سورة البقرة، آية ١١٣.

^٣ سورة البقرة، آية ١٢٠.

^٤ سورة المائدة، آية ١٨.

^٥ سورة المائدة، آية ٥١.

٥ قال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنُوا بِمَا قَالُوا
بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾^١.

٦ قال تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودُ وَالَّذِينَ
أَشْرَكُوا﴾^٢.

٧ قال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيُّ رَبُّ اللَّهِ﴾^٣.

قلت : من خلال النظر في هذه الآيات يتبين لنا أن هذا الاسم لم يرد في القرآن الكريم إلا على صفة الذم، فالظاهر -والله أعلم- أنه أصبح علماً لهم بعدما فسدت عقيدتهم وانحرفوا عن منهج التوحيد الخالص.

٢. بنو إسرائيل: وهو اسم أعجمي مركب من كلمتين، يقال فيه: إسرائيل وإسرائيل وإسرائيل، وتميم تقول: إسرائين، وإسرا هو بالعبرانية عبد، وإيل اسم لله تعالى، فمعناه: عبد الله^٤.

قلت: وقد روي ذلك عن ابن عباس -رضي الله عنهما- أنه قال: إسرائيل، معناه: "عبد الله".

^١ سورة المائدة، آية ٦٤.

^٢ سورة المائدة، آية ٨٢.

^٣ سورة التوبة، آية ٣٠.

^٤ ابن عطية الأندلسي، عبد الحق بن غالب، المحرر الوجيز ١ / ١١٥، باختصار وتصرف، ت: عبد السلام عبد الشافي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.

^٥ النيسابوري، نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي، غرائب القرآن ورغائب الفرقان ١ / ٤٢، ت: زكريا عمران، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م، ابن عاشور، التحرير والتلويز ١ / ٤٣٥.



واسم إسرائيل ورد في القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿كُلُّ الشَّعْبِ بِمَا عَاشَ مِنْ قَبْلِهِ كَافٍ﴾^١، وقال تعالى: ﴿لَبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلاَّ مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^٢. وإسرائيل : هو لقب يطلق على يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام قال الرازي: اتفق المفسرون على أن إسرائيل هو يعقوب بن اسحاق ابن إبراهيم^٣.

قلت: ولفظ بني إسرائيل من أكثر أسمائهم وروداً في القرآن الكريم، فقد تكرر تسعاً وثلاثين مرة، وغالبه في المدح والثناء عليهم، والرضى عنهم، وما يجب أن يكونوا عليه من العقيدة الصحيحة والأخلاق الحميدة، والأعمال الصالحة... ومن الآيات التي تكررت هذا الاسم قوله تعالى: ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ﴾^٤، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾^٥.

^١ سورة آل عمران، آية ٩٣.

^٢ الرازي، فخر الدين، التفسير الكبير ومفتاح الغيب ٣ / ٣٢، تنقيح : خليل محي الدين، دار الفكر، بيروت - لبنان، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.

^٣ سورة البقرة، آية ٤٠.

^٤ سورة البقرة، آية ٤٠.



٣. الذين هادوا: وهذا الاسم يطلق على من اتبع الديانة اليهودية من غير اليهود. قال ابن عاشور: ولعل وجه اختيار لفظ ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾^١ في الآية دون اليهود، للإشارة إلى أنهم الذين انتسبوا إلى اليهود، ولو لم يكونوا من سبط يهوذا، ثم صار اسم اليهود مطلقاً على المتدينين بدين التوراة، قال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ﴾^٢، ويقال: تهود: إذا اتبع شريعة التوراة، وفي الحديث: "يولد الولد على الفطرة، ثم يكون أبواه هما اللذان يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه"^٣، ويقال: هاد: إذا دان باليهودية، قال تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾^٤. وأما قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاكَ﴾^٥ فنلك بمعنى: المتاب^٦.

وقد ورد ذكرهم في القرآن الكريم في عشرة مواضع، منها: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصْرَى وَالصَّبِيَّانَ﴾^٧، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّورَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ

^١ سورة البقرة، آية ٦٢.

^٢ سورة البقرة، آية ١١٣.

^٣ سبق تخريجه ص ٥.

^٤ سورة الأنعام، ١٤٦.

^٥ سورة الأعراف، آية ١٥٦.

^٦ ابن عاشور، التحرير والتنوير ١ / ٣٩٩، بتصرف.

^٧ سورة البقرة، آية ٦٢.



وَكَاثُرًا عَلَيْهِ شُهَدَاءٌ فَلَا تَخْشَوْنَ النَّاسَ وَآخِشُونَ وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيمَانِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ^١.

وقوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ^٢ ۝ وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ^٣ ۝

٤. أهل الكتاب: وهذا اسم عرفوا به بعد بعثة عيسى عليه السلام ، وهو مشترك بينهم وبين النصارى، وسبب التسمية بذلك؛ لأن الله تعالى أنزل التوراة على موسى عليه السلام ، والإنجيل على عيسى عليه السلام ، فسموا جميعاً أهل الكتاب، لهذا عندما يرد الخطاب في القرآن الكريم بقوله: يا أهل الكتاب، فالمقصود بذلك اليهود والنصارى، وقد تكرر ذكره في القرآن الكريم إحدى وثلاثين مرة، منها : قوله تعالى: ﴿ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ الْعَظِيمُ ^٤ ۝

وقوله تعالى: ﴿ قُلْ يَأَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ

^١ سورة المائدة، آية ٤٤.

^٢ سورة النحل، آية ١١٨.

^٣ سورة الحج، آية ١٧.

^٤ سورة البقرة، آية ١٠٥.

اللَّهُ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٦٥﴾ يَتَأَمَّلُ الْقَتِيبُ لِمَ
تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعِيْمَةٍ أَفَلَا
تَعْقِلُونَ ﴿٦٦﴾



ثانيًا: أسماءهم التي اشتهروا بها ولم تذكر في القرآن الكريم
ومن أشهر هذه الأسماء: العبرانيون. وهذا الاسم لم يرد في القرآن الكريم،
وإنما عرفوا به قديمًا.

قال ياقوت الحموي: "العَبْرُ بكسر أوله، وسكون ثانيه، ثم راء، وهو في
الأصل جنب النهر، وفلان في ذلك العبر، أي: في ذلك الجانب... والعبر:
شاطئ النهر... وقال هشام الكلبي^١: ما أخذ على غربي الفرات إلى بزيّة
الغرب يسمى العبر، وإليه ينسب العبريون من اليهود؛ لأنهم لم يكونوا
عبروا الفرات حينئذ"^٢.

قلت: واختلف أهل العلم في سبب تسمية اليهود بالعبرانيين على أقوال،
منها:

^١ سورة آل عمران، آية ٦٤ - ٦٥.

^٢ هو هشام بن محمد بن السائب بن بشر، عالم بالنسب وأخبار العرب وأيامها
ومثاليها ووقائعها، أخذ عن أبيه وعن جماعة من الرواة، مات سنة ٢٠٦ هـ
، وله مصنفات كثيرة. ابن النديم، محمد بن إسحاق، القهرست ١ / ١٢٤، دار
المعرفة، بيروت - لبنان، ط٢، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م.

^٣ الحموي، ياقوت، معجم البلدان ٤ / ٧٨، دار صادر، بيروت - لبنان،
دون طبعة وسنة نشر. وللاستزادة انظر: العيني، بدر الدين محمود، عمدة
القاري، باب: "بدء الوحي" ١ / ١٣٤.

أ- قيل: لأنَّ سيدنا إبراهيم عليه السلام نطق بها حين عبر النهر فآزًا من النمرود.

ب- وقيل: لأنَّ سيدنا إبراهيم عليه السلام عندما أمره ربه بالهجرة، قال: إني مهاجر إلى ربي، فأنطقه بلسان لم يكن قبله ، فكان إبراهيم عبرانيًا .

ج- وقيل: سمي العبراني بذلك؛ لأنه عبر إلى طاعة الله، فكان إبراهيم عبرانيًا.

د- وقيل: إنَّ أول من تكلم بالعبرانية موسى عليه السلام عندما عبر ببني إسرائيل البحر وأشرق الله فرعون وجنوده، فسموا بالعبرانيين لعبورهم البحر .

هـ - وقيل: إنَّ بخت نصر لما سبى بني إسرائيل، وعبر بهم الفرات، قيل لبني إسرائيل: العبرانيون، ولسانهم العبرانية^١.

قلت : وأحب اسم لليهود من هذه الأسماء في العصر الحاضر هو: بنو إسرائيل، ولذلك أطلقوه على دولتهم ، نسبة ليعقوب عليه السلام، حتى يظهروا بمظهر القوة والعزة والإصطفاء والسيادة والاحترام:

.....

^١ ياقوت، معجم البلدان ٧٨ / ٤، يتصرف.

المطلب الرابع

مصادر الديانة اليهودية



أولاً. العهد القديم: هو التسمية التي تطلق على أسفار اليهود، والتوراة تعد عندهم جزء من العهد القديم، ومعنى التوراة: الشريعة أو التعاليم الدينية. والعهد القديم مقدس في الديانتين: اليهودية والنصرانية، ولكنهم غير متفقون على جميع أسفار العهد القديم^١.

أقسام أسفار العهد القديم:

١- التوراة: وأسفارها خمسة، وهي: التكوين، الخروج، اللاويون (الأخبار)، العدد، التثنية^٢.

٢- أسفار الأنبياء، وهي نوعان:

أ. أسفار الأنبياء المتقدمين، وتشمل أسفار: يشوع (يوشع بن نون)، قضاة، صموئيل الأول، صموئيل الثاني، الملوك الأول، الملوك الثاني.

ب. أسفار الأنبياء المتأخرين، وتشمل: إشعياء، إرميا، حزقيال، هوشع، يونيل، عاموس، عوبديا، يونا (يونس)، ميخا، ناحوم،

حبقوق، صفنيا، حجي، زكريا، ملاخي.

٣. الكتابات، وتنقسم إلى ثلاثة أقسام:

أ. الكتب العظيمة، وتشمل أسفار: المزامير (الزبور)، الأمثال (أمثال سليمان)، أيوب.

^١ شلبي، د. أحمد، مقارنة الأديان، اليهودية ١/٢٣٨-٢٣٩، مكتبة النهضة المصرية، ط ١٢، ١٩٩٧م، باختصار وتصرف شديد.

^٢ الكتاب المقدس ص ٢-٢٧٧، دار الكتاب المقدس في الشرق الأوسط، ١٩٨٨م.



ب.المجلات الخمس، وتشمل أسفار: نشيد الأنشيد، راعوث، المراثي(مراثي إرميا)، الجامعة، أستير.

ج. الكتب، وتشمل أسفار: دانيال، عزرا، نحميا، أخبار الأيام الأول، أخبار الأيام الثاني.

وهذه الأسفار السابقة هي التي تعترف بها الكنيسة البروتستانتية، أما الكنيسة الكاثوليكية فتضيف سبعة أسفار أخرى وهي: طوبيا ، يهوديت، الحكمة، يسوع بن صراخ، باروخ، المكابيين الأول، المكابيين الثاني^١.

ثانياً. التلمود: وهو عبارة عن روايات شفوية تناقلها الخاخامات من جيل إلى جيل، وهي تبين تعليم ذيانة اليهود وآدابهم ، دونها الخاخام "بوضاس"بعد المسيح بمائة وخمسين سنة، في كتاب سماه: "المشنا"، ومعنى المشنا: الشريعة المكررة، لأن المشنا تكرر لما ورد في تورا موسى، ولما استصعب بعض القراء المشنا، أخذ علماء اليهود يكتبون عليها حواشي وشروحا مسهبة، سميت الجمارا، فمن المشنا والجمارا يتكون التلمود^٢.

ثالثاً.بروتوكولات حكماء صهيون: ومعناها: محاضر جلسات، وبعضهم يسميها: قرارات، وتلتقي التسميتان إذا لاحظنا نصوص البروتوكولات، وأنها عبارة عن تقرير وضعه بعض الباحثين، وأن هذا التقرير عرض على المؤتمر في "بال"بموسيرا، وأن المؤتمرين أقرّوه، فالبروتوكولات تقرير بالنسبة لوضعها، ومحاضر بالنسبة لعرضها على المؤتمرين في

^١ الكتاب المقدس ص ٣٣٧-١٣٥٤، شلبي، د.أحمد، مقارنة الأديان، اليهودية ١ / ٢٣٨-٢٣٩.

^٢ شلبي، مقارنة الأديان، اليهودية ١/ ٢٧٠، باختصار وتصرف شديد.

جلساتهم، وقرارات بالنسبة لقبولها وتأيددها، وبقيت هذه البروتوكولات في مخابئ سرية، ولا يعرف مكانها ومحتوياتها إلا الخاصة من اليهود الذين يعملون على تنفيذ ما فيها بهدوء وسرية تامة^١.



^١ شليبي، مقارنة الأديان، اليهودية ١/٢٧٠، باختصار وتصرف بسيط.



المبحث الثاني

التحريف وأنواعه عند اليهود



لا بد -قبل الخوض في بيان معنى التحريف عند اليهود- أن أبين معنى التأويل عند أهل السنة والجماعة، حتى لا يصبح خطأ بينه وبين التحريف عند اليهود.

التأويل لغة: في جميع استعمالاتها اللغوية تفيد معنى الرجوع، والعود، قال ابن منظور: ^١الأول: الرجوع. آل الشيء يؤول أولاً ومآلاً: رجع. وأول إليه للمشيء: رجعه. وألث عن الشيء: ارتدذنت... والإيل والأيل: من اللوحش، وقيل هو الوعل؛ قال الفارسي: سمي بذلك لِمَا إِلِه إلى الجبل يتحصن فيه... وقال أبو غنيد في قوله: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾، قال: للتأويل المرجع والمصير مأخوذ من آل يؤول إلى كذا أي صار إليه. وأولئكة: صيrote إليه^٢. وقال الأزهري: "وأما التأويل، فقول: من أول يؤول تأويلاً. وثلاثيه: آل يؤول، أي رجع وعاد". وقال ابن فارس: "وآل يؤول، أي: رجع. قال يعقوب: يقال: أول الحكم إلى أهله، أي: أرجعه ورده إليهم... وآل جنم الرجل: إذا تخف. وهو من الباب، لأنه يحور ويخري، أي: يرجع إلى تلك الحال... ومن هذا الباب تأويل الكلام، وهو عاقبته وما يؤول إليه، وذلك قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ

^١ سورة آل عمران، آية: ٧.

^٢ ابن منظور، لسان العرب ٣٢/١١ فما بعدها، مادة " أول " باختصار وتصرف بسيط.

^٣ الأزهري، محمد، تهذيب اللغة ٣٢٩/١٥.

يَقُولُ الْدِّينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ^١ يَقُولُ: مَا يُؤُولُ إِلَيْهِ فِي وَقْتِ بَعْثِهِمْ وَنُشُورِهِمْ^٢.

أما التأويل في الاصطلاح فله ثلاثة معان، ذكرها شيخ الإسلام ابن تيمية، فقال:

أَخْذُهَا: أَنْ يُزَادَ بِالتَّأْوِيلِ حَقِيقَةُ مَا يُقُولُ إِلَيْهِ الْكَلَامُ وَإِنْ وُافَقَ ظَاهِرُهُ. وَهَذَا هُوَ الْمَعْنَى الَّذِي يُزَادُ بِلَفْظِ التَّأْوِيلِ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الْدِّينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾^٣، وَمِنْهُ قَوْلُ عَائِشَةَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْتَبُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ». وَالتَّائِبِي يُزَادُ بِلَفْظِ التَّأْوِيلِ: «التَّفْسِيرُ» وَهُوَ اضْطِلَاحٌ كَثِيرٌ مِنَ الْمُفْسِّرِينَ وَلِهَذَا قَالَ مُجَاهِدٌ -إِمَامُ أَهْلِ التَّفْسِيرِ-: إِنَّ الرَّاكِعِينَ فِي الْعِلْمِ يَغْلَمُونَ تَأْوِيلَ الْمُتَشَابِهِ. فَإِنَّهُ أَرَادَ بِذَلِكَ تَفْسِيرَهُ وَبَيَانَ مَعَانِيهِ وَهَذَا مِمَّا يَغْلَمُهُ الرَّاكِعُونَ. وَالتَّالِثُ أَنْ يُزَادَ بِلَفْظِ «التَّأْوِيلِ»: صَرْفُ اللَّفْظِ عَنْ ظَاهِرِهِ الَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ ظَاهِرُهُ إِلَى مَا يُخَالِفُ ذَلِكَ لِذَلِيلِ مُتَفَصِّلٍ يُوجِبُ ذَلِكَ. وَهَذَا التَّأْوِيلُ لَا يَكُونُ إِلَّا مُخَالِفًا لِمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ اللَّفْظُ وَيَتَبَيَّنُهُ. وَتُسَمِّيُهُ هَذَا تَأْوِيلًا

^١ سورة الأعراف، آية: ٥٣.

^٢ ابن فارس، أحمد، معجم مقاييس اللغة ١/١٦٢، ت: عبد السلام محمد هارون، دار الفكر، بيروت - لبنان، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

^٣ سورة الأعراف، آية: ٥٣.

^٤ أخرجه البخاري ١/٢٥٠ برقم ٨١٧، كتاب: الأذان، باب: التسييح والدعاء في السجود، مسلم ص ٢٤٣ برقم ٤٨٤، كتاب: الصلاة، باب: ما يقال في الركوع والسجود.



أَمْ يَكُنْ فِي عَزْفِ السَّلَفِ وَإِنَّمَا سَمِيَ هَذَا وَحْدَهُ تَأْوِيلًا طَائِفَةً مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ
الْخَائِضِينَ فِي الْفِقْهِ وَأَصُولِهِ وَالْكَلَامِ، وَظَنَّ هَؤُلَاءِ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا
يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾^١، يُرَادُ بِهِ هَذَا الْبَعْنَى ثُمَّ صَارُوا فِي هَذَا التَّأْوِيلِ
عَلَى طَرِيقَيْنِ: قَوْمٌ يَقُولُونَ: إِنَّهُ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ. وَقَوْمٌ يَقُولُونَ: إِنَّ
الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ يَعْلَمُونَهُ وَكِلَا الطَّائِفَتَيْنِ مُخْطِئَةٌ. فَإِنَّ هَذَا التَّأْوِيلَ فِي
كَثِيرٍ مِنَ الْمَوَاضِعِ - أَوْ أَكْثَرِهَا وَغَايَتُهَا - مِنْ بَابِ تَخْرِيفِ الْكَلِمِ عَنْ
مَوَاضِعِهِ مِنْ جِنْسِ تَأْوِيلَاتِ الْقَرَامِطَةِ وَالْبَاطِنِيَّةِ. وَهَذَا هُوَ التَّأْوِيلُ الَّذِي
اتَّفَقَ سَلَفُ الْأُمَّةِ وَأَتَمَّتْهَا عَلَى نَمَتِهِ وَصَاحُوا بِأَهْلِيهِ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ وَرَمَوْا
فِي أَثَارِهِمُ بِالشُّهْبِ...^٢ وهذا التأويل هو حقيقة الذي عناه غالبية
المتكلمين من المتأخرين في مسائل القدر-والصفات وغيرها، ويعتبر من
أصول الانحراف والضلال، كونه أصبح ذريعة للغلاة من الجهمية والباطنية
وغيرهم في تأويل التكاليف الشرعية، على غير معناها الصحيح.

وقال ابن تيمية -أيضاً-: "أهل التأويل صاروا مراتب ما بين قرامطة
وباطنية يتأولون الأخبار والأوامر، وما بين صابئة وفلاسفة يتأولون عامة
الأخبار عن الله وعن اليوم الآخر حتى عن أكثر أحوال الأنبياء. وما بين
جهمية ومعتزلة يتأولون بعض ما جاء في اليوم الآخر وفي آيات القدر
ويتأولون آيات الصفات... -إلى أن قال-: وأما التأويل في لفظ السلف
فله معنيان: أحدهما: تفسير الكلام وبيان معناه، سواء وافق ظاهره أو

^١ ميمونة آل عمران، آية: ٧.

^٢ ابن تيمية، أحمد، مجموع الفتاوى ٤/٦٨ فما بعدها، ت: عبد الرحمن بن
محمد بن قاسم، نشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة
النبوية، المملكة العربية السعودية-الرياض، ١٤١٦هـ-١٩٩٥م

خالفه، فيكون التأويل والتفسير عند هؤلاء متقاربًا أو مترادفًا، وهذا - والله أعلم - هو الذي عناه مجاهد أن العلماء يعلمون تأويله. ومحمد بن جرير الطبري يقول في تفسيره : القول في تأويل قوله كذا وكذا، واختلف أهل التأويل في هذه الآية ونحو ذلك، ومراده التفسير. والمعنى الثاني: في لفظ السلف وهو الثالث من مسمى التأويل مطلقًا : هو نفس المراد بالكلام؛ فإن الكلام إن كان طلبًا كان تأويله نفس الفعل المطلوب، وإن كان خبرًا كان تأويله نفس الشيء المخبر به...^١



^١ ابن تيمية، أحمد، مجموع الفتاوى ٢٨٧/١٣ فما بعدها.

المطلب الأول

معنى التحريف لغة واصطلاحاً



التحريف لغة:

قال الرازي: **تَحْرِيفُ** الكلام عن مواضعه: تغييره، وتحويل القلم قطه **مُحَرَّفًا**، ويقال: **أُحَرِّفَ** عنه و **تَحَرَّفَ** واخْرُزَفَ، أي: مال وعدل^١.

قال ابن منظور: التحريف من الانحراف عن الشيء والتحويل عنه، أي: الميل عن الشيء، فإذا مال الإنسان عن شيء يقال له: **تَحَرَّفَ** وانحرف واخرُوف... **وَتَحْرِيفُ** القلم قطه **مُحَرَّفًا**، وقلم **مُحَرَّفٌ** عدل بأحد حرفيه عن الآخر... **وَتَحْرِيفُ** الكلام عن مواضعه تغييره، والتحويل في القرآن والكلمة تغيير الحرف عن معناه والكلمة عن معناها، وهي قريبة الشبه كما كانت اليهود تُعَيِّرُ معاني التوراة بالأشياء^٢.

معنى التحريف اصطلاحاً:

قال السجستاني: **يُحَرِّفُونَ** الكلام، يعني: يقلّبونه، ويغيرونه^٣.

^١ "الرازي، محمد بن أبي بك، مختار الصحاح ١ / ١٦٧، مادة "حرف"، ت: محمود خاطر، مكتبة لبنان، بيروت - لبنان، طبعة جديدة، ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م.

^٢ ابن منظور، محمد بن مكرم، لسان العرب ٩ / ٤١، مادة "حرف"، وللاستزادة انظر: الحسيني، محمد بن محمد، تاج العروس من جواهر القاموس ٢٥ / ٢٠١، أما بعدها، مادة "حرف"، ت: مجموعة من المحققين، دار الهداية، دون طبعة وفئة نشر.

^٣ السجستاني، محمد بن عزيز، غريب القرآن المسمى بنزهة القلوب ١ / ٥٣١، ٥٠٤، ت: محمد أديب عبد الواحد، دار كتيبة، سوريا، ط١، ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م.



وقال النحاس: "يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ : يجوز أن يكون معناه: يبدلون حروفه، ويجوز أن يكون معناه: يتأولونه على غير معناه"^١.

وقال الجصاص: تحريفهم إياه يكون بوجهين: أحدهما: بسوء التأويل، والآخر: بالتغيير والتبديل"^٢.

وقال الرازي: "قال القفال^٣: التحريف: التغيير والتبديل وأصله من الانحراف عن الشيء والتحريف عنه، قال تعالى: ﴿إِلَّا مُتَحَرِّفَاتٍ أَوْ مَوْحِيَاتٍ﴾ إلى فتحة هـ، والتحريف هو: إمالة الشيء عن حقه، يقال: قلم محرف، إذا كان رأسه قط مائلاً غير مستقيم"^٤.

^١ النحاس، أحمد بن محمد بن إسماعيل، معاني القرآن الكريم ٢ / ٢٨٢، ت: محمد علي الضياوي، جامعة أم القرى، السعودية - مكة المكرمة، ط ١، ١٤٠٩ هـ.

^٢ الجصاص، أحمد بن علي الرازي، أحكام القرآن ٤ / ٤١، ت: محمد الصادق قمحاوي، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ١٤٠٥ هـ، دون طبعة.

^٣ هو محمد بن علي بن إسماعيل الشاشي، القفال، أبو بكر، من أكابر علماء عصره بالفقه والحديث واللغة والأدب، أول من صنف الجدل الحسن من الفقهاء، وعنه انتشر مذهب الشافعي في بلاده ما وراء النهر، من مصنفاته: أصول الفقه، محاسن الشريعة، شرح رسالة الشافعي، مات سنة ٣٦٥ هـ. انظر: الزركلي، خير الدين، الأعلام ٦ / ٢٧٤.

^٤ سورة الأنفال، آية ١٦.

^٥ الرازي، فخر الدين، التفسير الكبير ومفاتيح الغيب ٣ / ١٤٥.



وقال القرطبي: "معنى يحرفون الكلم: يعطلون به عن القصد"^١.
 وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: "فَهُمْ يُحَرِّفُونَ مَعَانِيَ الْكِتَابِ، وَهُمْ يُحَرِّفُونَ لَفْظَهُ لِمَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ وَيَكْذِبُونَ فِي لَفْظِهِمْ وَخَطِّهِمْ"^٢.
 وقال الشوكاني: "التحريف: الإمالة والإزالة، أي يميلونه وبزيلونه عن مواضعه ويجعلون مكانه غيره؛ أو المراد أنهم يتأولونه على غير تأويله وذمهم الله عز وجل بذلك ، لأنهم يفعلونه عنادًا وبغيًا ، وتأثيرًا لغرض الدنيا"^٣.

وقال الألوسي: "يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ هِيَ: التعينات الإلهية مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ فيزيلونها عما هي من الدلالة على الوجود الحقاني ، أو يغيرون قوانين الشريعة بتمويهات الطبيعة -كمَن يؤول القرآن والأحاديث على وفق هواه- وليس ما نحن فيه من هذا القبيل كما يزعمه المحجوبون؛ لأن ذلك إنما يكون بإنكار أن يكون الظاهر مرادًا لله تعالى، وقصر مراده سبحانه على هذه التأويلات، ونحن نبرأ إلى الله عز وجل من ذلك..."^٤.

^١ القرطبي، محمد بن أحمد، الجامع لأحكام القرآن ٦/ ٤ / ٧٨ ، ت: سالم مصطفى البدر، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط١، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.

^٢ ابن تيمية، شيخ الإسلام أحمد مجموع الفتاوى ١٧ / ٤٤٢.

^٣ الشوكاني، محمد بن علي، فتح القدير الجامع بين فن الرواية والدراية من علم التفسير ١ / ٤٧٤ - ٤٧٥، دار الفكر، بيروت - لبنان، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م، دون طبعة.

^٤ الألوسي، محمود بن عبد الله، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني ٣ / ٣١٥ ، ت: علي عبد الباري، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٤١٥هـ.



قلت: والتحريف قد يكون بقصدٍ وغير قصد، فأما الذي يكون بغير قصد مثل ما يقع من بعض الكتاب والمؤلفين المسلمين أثناء كتابة بعض الكلمات المتشابهة في الخط والنقط ولكنها تختلف في الحركات، مثل الخلق بالخلق، وغير ذلك، وهذا مما لا شك فيه يكون بالخطأ لا إثم عليه، لقول النبي ﷺ: "إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالنَّسْيَانَ وَمَا اسْتَكْرِهُوا عَلَيْهِ"، ولكن يصحح في الطباعات اللاحقة أو بأي طريقة كانت. وأما إن كان صاحبه متعمداً فهو أثم، وأما التحريف المتعمد الذي وقع في التوراة والإنجيل من قبل اليهود والنصارى فلا شك أنه كفر أكبر يخلد صاحبه في النار.

^١ أخرجه ابن ملجة في المتن ٣ / ١٩٩ برقم ٦٥٩، ت: محمود خليل، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت، دون طبعة ومئة نشر، وقال الألباني في صحيح ابن ملجة ١ / ٣٤٨ برقم ١٦٦٤: "صحيح"، وابن حبان في صحيحه بترتيب ابن بلبان ١٦ / ٢٠٢ برقم ٧٢١٩، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان، ط ٢، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م، وقال محققه شعيب الأرناؤوط: "إسناده صحيح على شرط البخاري"، وغيرهم.

المطلب الثاني

أنواع التحريف عند اليهود



من خلال تتبع الآيات والأحاديث النبوية التي تحدثت عن تحريف اليهود للتوراة، وأقول أهل العلم نستطيع أن نبين أنواع التحريف عندهم في

نقاط:

١- التحريف بالتبديل: ويكون ذلك بوضع كلمة مكان كلمة أو جملة بدل جملة.

قال الرازي: ومثال ذلك تحريفهم اسم (ربعة) عن موضعه في التوراة بوضعهم (آدم طويل) مكانه، ونحو تحريفهم (الرجم) بوضعهم (الحد) بطله...^١

قلت: ومن الأمثلة على ذلك -أيضاً- عندما أمرهم الله تعالى بأن يدخلوا المسجد سجداً ويقولوا (حطة)، فقد حرفوها، وقالوا: (حبة)، قال تعالى مخبراً عنهم: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا مِنْهُ الْغُرُفَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَداً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّداً وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرَ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ٥٩﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ٦٠

قال ابن كثير: أمرهم الله تعالى بدخول الأرض المقدسة لقتال من فيها من العماليق الكفرة فنكلوا عن قتالهم وضعفوا واستحسروا ، فرماهم الله في التيه عقوبة لهم، ثم لما خرجوا من التيه بعد أربعين سنة مع يوشع بن نون فتحها الله عليهم عشية جمعة وقد خبضت لهم الشمس يومئذ

^١ الرازي، التفسير الكبير ١٠/١٢٢ ، بتصرف .

^٢ سورة البقرة، آية ٥٨ - ٥٩ .



قليلاً حتى أمكن الفتح ، ولما فتحوها أقرؤا أن يدخلوا الباب باب البلد ﴿سُجِّدًا﴾: أي: شكرًا لله تعالى على ما أنعم به عليهم من الفتح والنصر وردّ بلادهم عليهم، وإنقاذهم من التيه والضلّال... وأمرهم الله ﷻ أن يقولوا: ﴿ حِطَّة ﴾، لكنّهم بدلوا ودخلوا على أمتاهم، وقالوا: حبة في شعرة^١.

قلت: اختلف العلماء في بيان معنى: ﴿ وَقُرُّوْا حِطَّة ﴾، فعن ابن عباس- رضي الله عنهما- أنّه قال: مغفرة استغفروا، وفي رواية نقلها الضحاك عن ابن عباس- رضي الله عنهما- أنّه قال: قولوا هذا الأمر حق كما قيل لكم ، وفي رواية أخرى- أيضًا- نقلها الأوزاعي عن ابن عباس- رضي الله عنهما- أنّه قال: أن أقرؤا بالذنب، وعن عكرمة أنّه قال: قولوا: لا إله إلا الله، وقال الحسن وقتادة: أي أحطط عنا خطايانا^٢.

قال ابن كثير: "وحاصل الأمر أنّهم أمروا أن يخضعوا لله تعالى عند الفتح بالفعل والقول، وأن يعترفوا بذنوبهم ويستغفروا منها ، والشكر على النعمة عندها، والمبادرة إلى ذلك من المحبوب عند الله تعالى"^٣.

وقد أخرج البخاري ومسلم في صحيحيهما بسندهما إلى أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ أنّه قال: " قِيلَ لِنَبِيِّ إِسْرَائِيلَ : ﴿ آدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا

^١ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ١/١٠١- ١٠٢، باختصار وتصرف شديد، وللاستزادة انظر: الزمخشري، محمود بن عمرو الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل ١/ ١٤٣، دار الكتاب العربي، بيروت- لبنان، ١٤٠٧ هـ، دون طبعة.

^٢ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ١/ ١٠٢.

^٣ ابن كثير تفسير القرآن العظيم ١/ ١٠٢.

وَقُولُوا حِطَّةٌ ۖ قَبِلْتُمْ ، فَدَخَلُوا يَرْحَفُونَ عَلَىٰ أَسْجَاهِهِمْ ، وَقَالُوا: حَبْثَةٌ فِي شَقَرَةٍ ٢٠ .



وقال ابن كثير: "وكذلك جاءت الأحاديث بالإخبار عنهم بأنهم كانوا إذا سلموا إنما يقولون: (السلام عليكم) ولهذا أمرنا أن نرد عليهم بـ (وعليكم) ٢١ .

٢- تحريف بالنقصان: ويكون ذلك بإسقاط كلمة أو آية أو آيات عدة، والأمثلة على ذلك كثيرة، منها: حذف ما يتعلق باليوم الآخر من التوراة، رغم أنه من أركان الإيمان الأساسية في شريعتهم زمن موسى عليه السلام كما أخبر بذلك القرآن الكريم في أكثر من موضع، قال تعالى في أثناء خطابه لموسى عليه السلام: ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ۖ ﴾ ، وقال تعالى على لسان موسى عليه السلام: ﴿ وَاصْكُتْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا إِلَيْكَ ۖ ﴾ ، وقال تعالى مخبراً عن المؤمنين الصالحين من جنود طالوت: ﴿ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا اللَّهِ كَمْ مِّن فَوْصَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فَوقَ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ ۖ ﴾ ، لكن

^١ سورة البقرة ، آية ٥٨ .

^٢ أخرجه البخاري ١٠٥٥/٢ برقم ٣٤٠٣ ، كتاب: أحاديث الأنبياء ، باب: حديث الخضر مع موسى عليهما السلام ، مسالخ ص ١٣٥٠ ، برقم ٣٠١٥ ، كتاب: التفسير ، باب: في تفسير آيات متفرقة .

^٣ ابن كثير: تفسير القرآن العظيم ١٥٣/١ .

^٤ سورة طه، آية ١٥ .

^٥ سورة الأعراف، آية ١٥٦ .

^٦ سورة البقرة، آية ٢٤٩ .



اليهود مع مر العصور انحرفوا عن هذه العقيدة الصحيحة، فحرفوا وبدلوا في كتابهم.

والذي يتصفح كتاب التوراة اليوم لا يجد فيه ذكراً للجنة والنار، إلا ما ورد في سفر دانيال من إشارات بسيطة غير واضحة، يقول: "وكثيرون من الراقدين في تراب الأرض يستيقظون هؤلاء إلى الحياة الأبدية، وهؤلاء إلى العار للأبداء الأبدى"^١.

فمن الملاحظ أن التوراة المحرفة تركز فقط على أن من يؤمن باليهودية ويعمل الصالحات فإنه يتمتع بالسعادة في الدنيا وينتصر على الأعداء ، وأن الله تعالى يكثر أولاده وماله ويبارك له في ذلك، فقد جاء في سفر اللاويين: "إذا سلكتم في فرائضي وحفظتم وصاياي وعلمتم بها أعطى مطركم في حينه وتُعطي الأرض غلتها وتُعطي أشجار الحقل أثمارها ، ويلحق دراسكم بالقطاف ويلحق القطاف بالزرع فتأكلون خبزكم للشبع وتسكنون في أرضكم آمنين وأجعل سلاماً في الأرض فتنامون وليس من يزعجكم وأبيد الوحوش الرديئة من الأرض ولا يعير سيف في أرضكم ، وتطردون أعداءكم فيسقطون أمامكم بالسيف..."^٢، فالشاهد أن النص يركز على نعيم الدنيا ولا يتطرق من قريب أو بعيد إلى نكر النعيم في الآخرة.

وأما الذي يرتكب الذنوب من المعاصي والآثام فإن الله يسلط عليه الأمراض والأعداء ويهلك ماله ، وينزع البركة عنهم... الخ، فقد جاء في سفر اللاويين نفسه: "لكن إن لم تسمعوا لي ولم تعملوا كل هذه

^١ الكتاب المقدس، سفر دانيال، الإصحاح ١٢ ، (٢).

^٢ المرجع نفسه، سفر اللاويين، الإصحاح ٢٦ ، (١ - ١٢).



الوصايا... أسلط عليكم رُعباً وسلّاً وخُمي ثُفني العنين وثُلّف النفس وترعون باطلاً زرعكم فيأكله أعداؤكم وأجعل وجهي ضدكم فتتهزمون أمام أعدائكم ويتسلط عليكم مبغوضكم وتهربون وليس من يطردكم... وأرضكم لا تعطي غلتها وأشجار الأرض لا تعطي أثمارها... أطلق عليكم وحوش البرية فتحكمكم الأولاد وتفرّض بهائمكم فتوحش طُرُقكم...^١

قلت: فهذا الكلام المحرف والمبدل يدل دلالة واضحة على عدم اهتمامهم واعتقادهم باليوم الآخر وأن السعادة والشقاء عندهم فقط في الدنيا دون الآخرة، باستثناء طائفة قليلة منهم زعمت أن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودات ثم يدخلون الجنة هم والنصارى فقط، قال تعالى مخبراً عن اعتقادهم هذا: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ^٢﴾ ، وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^٣﴾ بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن قلنا أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون^٤ وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَغَرَّبَهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَقْتَرُونَ^٥﴾

^١ المرجع نفسه، سفر اللاويين، الإصحاح ٢٦، (١٤ - ٤٦).

^٢ سورة البقرة، آية ٨٠.

^٣ سورة البقرة، آية ١١١ - ١١٢.

^٤ سورة آل عمران، آية ٢٤.



٣- التحريف بالزيادة: ويكون ذلك بزيادة كلمة أو جملة أو أكثر من ذلك، ومن الأمثلة على هذا التحريف في التوراة قولهم: إن إسحاق هو الذبيح^١، فقد جاء في سفر التكوين الإصحاح (٢٢): "إن الله تعالى قال لإبراهيم: "خذ ابنك وحيدك الذي تحبه إسحاق... إلى أن قال: بنى هناك إبراهيم المذبح ورتب الحطب وربط إسحاق ابنه ووضعه على المذبح فوق الحطب، ثم مَدَّ إبراهيم يده وأخذ السكين ليذبح ابنه فناداه ملاك الرب من السماء...^٢ فهذا النص يُظهر تحريف اليهود بإضافتهم اسم إسحاق للنص ليدعوا بأنه هو الذبيح وليس إسماعيل عليه السلام".

قلت: والذي ينظر في هذا النص يرى أنه قال لإبراهيم: "ابنك وحيدك"، ومن المعلوم والمعروف أن إسماعيل هو بكر ووحيد إبراهيم - عليهما وعلى رسولنا السلام - قبل مجيء إسحاق، فكيف يقولون: إن إسحاق هو الذبيح !!!

فلا شك أن هذا النوع من أكثر أنواع التحريف الذي تجده عندهم في التوراة، وقد صوروا الله ﷻ - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً - أنه كالبشر يتعب ويستريح وينام ويستيقظ ويبكي ويندم ويصارع يعقوب... الخ، فهذا اعتقادهم المحرف بالله ﷻ، وأما اعتقادهم بالأنبياء فحدث ولا حرج

^١ الصحيح أن الذبيح هو: إسماعيل عليه السلام وليس إسحاق عليه السلام وقد نكر ابن القيم بطلان قولهم من عشرة أوجه. انظر: ابن القيم، محمد بن أبي بكر، إغاثة اللفهان من مصائد الشيطان ٢ / ٢٨٢ فما بعدها، ت: محمد البلتاجي، دار التراث العربي، القاهرة، ط ١، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م، وللإستزادة انظر: ابن تيمية، أحمد، مجموع الفتاوى ٤ / ٢٣١ فما بعدها. ت: محمد البلتاجي، دار التراث العربي، القاهرة، ط ١، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

^٢ الكتاب المقدس، سفر التكوين، الإصحاح ٢٢، (٢ - ١٤).



حيث قالوا: إن نوح عليه السلام شرب الخمر وتعره، وإن لوطاً عليه السلام شرب الخمر وارتكب الفاحشة مع بناته، وإن هارون عليه السلام هو الذي صنع لهم العجل، وحملهم على عبادته، وإن داود عليه السلام زنا بزوجة قائده، إلى غير ذلك من كلامهم السفيف^١.

ولما كان هذا التحريف من أكثر أنواع التحريف الذي قاموا به هم والنصارى فقد توعدهم الله تعالى جميعاً بالويل^٢، قال تعالى: ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَقْتَرُوا بِهِ ثُمَّ قَلِيلًا قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَتْ أَيْدِيهِمْ وَقَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ^٣﴾.

٤- تحريف معنى الكلام مع إبقاء اللفظ كما جاء، وهذا النوع استخدموا له أساليب عدة.

^١ انظر للاستزادة: البار، د. محمد علي، الله ﷻ والأنبياء عليهم السلام في التوراة والعهود القديم، كراسة مقارنة، ص ١١ فما بعدها، دار القلم، دمشق، ط ٢، ١٤٣٢هـ - ٢٠١١م.

^٢ سورة البقرة، آية ٧٩.

المطلب الثالث

أساليب اليهود في تحريف معنى الكلام وطرقهم

استخدم اليهود أساليب وطرق عدة لتحريف كلام الله ﷻ، فمن هذه الأساليب ما يلي:

أ- إلباس الحق بالباطل والباطل بالحق.

الأدلة على ذلك:

١- قال تعالى: ﴿وَلَا تَلْسَوْا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^١.

قال البيضاوي: "اللبس: الخلط، وقد يلزمه جعل الشيء مشتبهًا بغيره، والمعنى: لا تخلطوا الحق بالمنزل عليكم بالباطل الذي تخرعون عنه وتكتمونه حتى لا يميز بينهما، أو ولا تجعلوا الحق ملتبسًا بسبب خلط الباطل الذي تكتبونه في خلاله، أو تنكرونه في تأويله، وقوله تعالى: ﴿وَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾ جزم داخل تحت حكم النهي كأنهم أمروا بالإيمان وترك الضلال، ونهوا عن الإضلال بالتلبيس على من سمع الحق، والإخفاء على من لم يسمعه، أو نصب ياضمار أن على أن الواو للجمع بمعنى مع، أي: لا تجمعوا لبس الحق بالباطل وكتمانه، ويعضده أنه في مصحف ابن مسعود ﴿وَكْتُمُونَ﴾ أي: وأنتم تكتمون بمعنى كاتمين، وفيه إشعار بأن



^١ سورة البقرة، آية ٤٢.



استقبح اللبس لما يصحبه من كتمان الحق. ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ عالمين بأنكم لا يسون كاتمون ، فإنه أقبح إذ الجاهل قد يعد^١.

وقال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: "يقول تعالى ناهياً لليهود عما كانوا يتعمدون من تلبس الحق بالباطل، تمويهه وكتمانهم الحق وإظهاره الباطل... فنهاهم عن الشيثيين معاً وأمرهم بإظهار الحق والتصريح به، وجاء: عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْسُواً الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾^٢: لا تخطوا الحق بالباطل والصدق بالكذب"^٣.

وقال عبد الرحمن ناصر السعدي: "قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْسُوا﴾ أي: تخطوا ﴿الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَكُتِّمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ فنهاهم عن شيئين، عن خلط الحق بالباطل، وكتمان الحق؛ لأن المقصود من أهل الكتب والعلم، تمييز الحق، وإظهار الحق، ليهتدي بذلك المهتدون، ويرجع الضالون، وتقوم الحجة على المعاندين؛ لأن الله فصل آياته وأوضح بيناته،

^١ البيضاوي، عبد الله بن عمر، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ١ / ٧٦ فما بعدها، ت: محمد عبد الرحمن المرعشلي ، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ط١، ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م ، وللاستزادة انظر: الخازن، علاء الدين علي بن محمد، لباب التأويل في معاني التنزيل ١ / ٤١، ت: محمد علي شاهين ، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٤١٥ هـ، دون طبعه.

^٢ سورة البقرة، آية ٤٢ .

^٣ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ١ / ٨٨، بتصرف .

^٤ سورة البقرة، آية ٤٢ .

^٥ سورة البقرة، آية ٤٢ .



ليميز الحق من الباطل، ولتستبين سبيل المهتدين من سبيل المجرمين، فمن عمل بهذا من أهل العلم، فهو من خلفاء الرسل وهداة الأمم. ومن لبس الحق بالباطل، فلم يميز هذا من هذا، مع علمه بذلك، وكنم الحق الذي يعلمه، وأمر بإظهاره، فهو من دعاة جهنم؛ لأن الناس لا يقتدون في أمر دينهم بغير علمائهم، فاختاروا لأنفسكم إحدى الحالتين^١.

٢- وقال تعالى: ﴿يَأْمُرُ الْكَذِبَ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^٢.

قال الرازي: اعلم أن علماء اليهود والنصارى كانت لهم حرفتان: إحداهما: أنهم كانوا يكفرون بمحمد ﷺ مع أنهم كانوا يعلمون بقلوبهم أنه رسول حق من عند الله، والله تعالى نهاهم عن هذه الحرفة في الآية الأولى.

وثانيهما: أنهم كانوا يجتهدون في إلقاء الشبهات، وفي إخفاء الدلائل والبيّنات والله تعالى نهاهم عن هذه الحرفة في هذه الآية الثانية، فالمقام الأول مقام الغواية والضلالة، والمقام الثاني مقام الإغواء والإضلال... واعلم أن الساعي في إخفاء الحق لا سبيل له إلى ذلك إلا من أحد وجهين: إما بإلقاء شبهة تدل على الباطل، وإما بإخفاء الدليل الذي يدل على الحق، فقولته: ﴿لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ إشارة إلى المقام

^١ السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ٨٠ / ١، ت: محمد زهري النجار، طبع ونشر الرئاسة العامة، السعودية - الرياض، ١٤١٠ هـ.

^٢ سورة آل عمران، آية ٧١.

الأول، وقوله: ﴿وَكُتِّمُونِ الْحَقَّ﴾ إشارة إلى المقام الثاني، أما لبس الحق بالباطل فإنه يحتمل ههنا وجوها:

أحدها: تحريف التوراة، فيخلطون المنزل بالمحرف، عن الحسن وابن زيد. وثانيها: أنهم تواضعوا على إظهار الإسلام أول النهار، ثم الرجوع عنه في آخر النهار، تشكيكا للناس، عن ابن عباس وقتادة.

وثالثها: أن يكون في التوراة ما يدل على نبوته ﷺ من البشارة والنعمة والصفة، ويكون في التوراة أيضا ما يوهم خلاف ذلك، فيكون كالمحكم والمتشابه فيلبسوا على الضعفاء أحد الأمرين بالآخر كما يفعله كثير من المشبهة، وهذا قول القاضي^١.

ورابعها: أنهم كانوا يقولون: محمداً معترف بأن موسى ﷺ حق، ثم إن التوراة دالة على أن شرع موسى ﷺ لا ينسخ، وكل ذلك إلقاء للشبهات^٢.

قلت: ومن أشهر أنواع التلبيس عندهم في صدر الإسلام: الإيمان بالكتاب أول النهار والكفر به آخر النهار، وذلك من أجل تشكيك المسلمين في دينهم، قال تعالى: ﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الدِّينِ ءَامِنُوا وَجَءَ النَّهَارِ وَكُفِّرُوا ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾^٣.

^١ هو محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر، أبو بكر، القاضي الباقلائي، من كبار علماء الكلام، انتهت إليه الرئاسة في مذهب الأشاعرة، مات سنة ٤٠٣ هـ. انظر: الزركلي، الأعلام ٦ / ١٧٦.

^٢ الرازي، التفسير الكبير ٨ / ١٠٣ - ١٠٤، باختصار بسيط.

^٣ سورة آل عمران، آية ٧٢.



قال ابن كثير: "هذه مكيدة أرادوها ليلبسوا على الضعفاء من الناس أمر دينهم ، وهو أنهم اشتوروا بينهم أن يظهرُوا الإيمان أول النهار، ويصلوا مع المسلمين صلاة الصبح، فإذا جاء آخر النهار ارتدوا إلى دينهم ليقول الجهلة من الناس: إنما ردهم إلى دينهم اطلاعهم على نقيصة وعيب في دين المسلمين ولهذا قال : ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾^١."

ب - كتمان الحق. قال الرازي: "أما قوله تعالى : ﴿ وَتَكْتُمُونَ آلَ حَقٍّ ﴾^٢ فالمراد: أن الآيات الموجودة في التوراة الدالة على نبوة محمد ﷺ كان الاستدلال بها مفتقرًا إلى التفكير والتأمل، والقوم كانوا يجتهدون في إخفاء تلك الألفاظ التي كان بمجموعها يتم هذا الاستدلال، مثل ما أن أهل البدعة في زماننا يسعون في أن لا يصل إلى عوامهم دلائل المحققين"^٣. وقال البروسوي: قوله تعالى : ﴿ وَتَكْتُمُونَ آلَ حَقٍّ ﴾^٤، أي: نبوة محمد ﷺ ونعته ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾^٥ "أنه حق ثابت في كتابكم".

قلت: وكتمانهم لصفات نبينا محمد ﷺ جاء واضحًا في أكثر من آية من كتاب ربنا ﷻ، منها:

^١ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ٣٨١/١، وللاستزادة انظر: الرازي، التفسير الكبير ١٠٤/٨ فما بعدها.

^٢ سورة آل عمران، آية ٧١.

^٣ الرازي، التفسير الكبير ١٠٣/٨ - ١٠٤.

^٤ سورة آل عمران، آية ٧١.

^٥ سورة آل عمران، آية ٧١.

^٦ البروسوي، إسماعيل حقي، روح البيان ٣٩/٢، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، دون طبعة وسنة نشر، وللاستزادة انظر: ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ٣٨١/١.



إِذَا سُئِلُوا: هَلْ لِهَذَا النَّبِيِّ ذِكْرٌ فِي كُتُبِكُمْ؟ قَالُوا: لَا، عَلَى أَنَّ فِي كُتُبِهِمْ أَوْصَافًا لَا تُطَبِّقُ إِلَّا عَلَى نَبِيِّ فِي بِلَادِ الْعَرَبِ وَأَظْهَرُهَا مَا فِي التَّوْرَةِ وَكِتَابِ أَشْعِيَا فَإِنَّهُ لَا يَقْبَلُ التَّأْوِيلَ إِلَّا بِغَايَةِ التَّمَحُلِ وَالتَّعْصِفِ، وَكَذَلِكَ فَعَلُوا بِإِذْ لَئِيلَ عَلَى نُبُوَّةِ الْمَسِيحِ فَإِنَّهُمْ أَنْكَرُوا انْطِبَاقَهَا عَلَيْهِ وَزَعَمُوا أَنَّهَا لِبُغْيَرِهِ، وَلَا يَزَالُونَ يَنْتَظِرُونَ ذَلِكَ الْغَيْرَ...^١.

قلت: أما الآن فلن تجد في التوراة المتداولة اليوم عند اليهود آية واحدة تدل على البشارة بنبيينا محمد ﷺ، لأنهم قاموا بحذفها خشية أن يصل إليها علماء المسلمين فتقوم عليهم الحجة من كتابهم.

٢. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ

اللَّعْنُونَ﴾^٢. قال محمد رشيد رضا: "كَانَ عُلَمَاءُ أَهْلِ الْكِتَابِ يَكْتُمُونَ بَعْضَ مَا فِي كُتُبِهِمْ بِغَدَمٍ ذَكَرَ نُصُوصِهِ لِلنَّاسِ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ أَوْ السُّؤَالِ عَنْهُ كَالْبِشَارَاتِ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَصِفَاتِهِ وَكَحُكْمِ رَجْمِ الزَّانِي...^٣".

٣. وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾^٤.
الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ^٥.

^١ المرجع نفسه ٢ / ٤٠ - ٤١.

^٢ سورة البقرة، آية ١٥٩.

^٣ رضا، المنار ٢ / ٤٠.

^٤ سورة الأنعام، آية ٢٠.

٤. وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَحْيَىٰ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾^١.



فهذا التحريف الذي قام به معشر يهود يكشف لنا عن مدى حقدهم وبغضهم للرسول ﷺ والإسلام والمسلمين.

ج- إخفاء الحق:

يقول العسكري: "والفرق بين الكتمان والإخفاء: أن الكتمان هو السكوت عن المسمى، فقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْكِتَابِ﴾^٢، أي: يسكتون عن نكوه، والإخفاء يكون في ذلك وفي غيره، والشاهد أنك تقول: أخفيت الدرهم في الثوب، ولا تقول: كتمت ذلك، وتقول: كتمت المعنى وأخفيته، فالإخفاء أعم من الكتمان"^٣.

ويقول الدكتور محمد البار: "الإخفاء شبيه إلى حد ما بالكتمان، والطماء يفرقون بينهما على اعتبار أن الكتمان للأمر العظيم مثل: نبوة محمد ﷺ، والإخفاء هو للأمر الذي فيه خزي لهم"^٤.

قلت: ومن الأمثلة على الكتمان عندهم كتمان قصة الرجل الذي قُتل ظلماً فأحياءه الله تعالى، قال تعالى:

^١ سورة الصف، آية ٦.

^٢ سورة البقرة، آية ١٥٩.

^٣ العسكري، معجم الفروق اللغوية ١ / ٣٠٤.

^٤ البار، دمج علي، المدخل لدراسة التوراة والعهد القديم، ص ١٢١، دار القلم، دمشق، ط ٢، ١٤٣٢ هـ - ٢٠١١ م.



﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَآذَرْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾^١
والأدلة على إخفاء اليهود للحق فهي كثيرة جداً ، قال تعالى: ﴿ يَأْمُرُ
الْعَبْدَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ
مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴾^٢.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما:- "أخفوا صفة النبي ﷺ، وأخفوا آية
الرجم"^٣.

وقال ابن كثير: "أي: يبين ما بدلوه وحرفوه وأولوه واقتروا على الله فيه
ويسكت عن كثير مما غيروه ولا فائدة في بيانه... وعن ابن عباس رضي
الله عنهما- قال: "من كفر بالرجم فقد كفر بالقرآن من حيث لا يحتسب"،
فكان الرجم مما أخفوه"^٤.

قلت: أما إخفاؤهم لآية الرجم فقد أخرج البخاري ومسلم في صحيحهما
بسندهما إلى نافع: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى
بِیَهُودِيٍّ وَيَهُودِيَّةٍ ، فَذَرَيَا ، فَأَنْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى جَاءَ يَهُودَ ،
فَقَالَ: "مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ عَلَى مَنْ رَأَى؟" ، قَالُوا: نُسُودٌ وَجُوهُهُمَا
وَنَحْمِزٌ^٥ ، وَتُخَالِفُ بَيْنَ وَجُوهِهِمَا ، وَيُطَافُ بِهِمَا قَالَ: " فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ إِنْ

^١ سورة البقرة، آية ٧٢.

^٢ سورة المائدة، آية ١٥.

^٣ الرازي، التفسير الكبير ١١/ ١٩٤.

^٤ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ٣٥/٢ ، بتصرف بسيط.

^٥ قال الإمام النووي: " قوله ﷺ: " نُسود وجوههما ونحملهما " هكذا هو
في أكثر النسخ تحملهما بالحاء واللام، وفي بعضهما نجلهما بالجيم،
وفي بعضها: نحمهما بميمين، وكله متقارب، فمعنى الأول: نحمهما
على الحمل، ومعنى الثاني: نجلهما جميعاً على الجمل، ومعنى الثالث:
نُسود وجوههما بالحمم، بضم الحاء وفتح الميم، وهو: الفحم. وهذا الثالث



كُنْتُمْ صَادِقِينَ ١، فَجَاءُوا بِهَا، فَقَرَأَهَا، حَتَّى إِذَا مَرُّوا بِآيَةِ الرَّجْمِ، وَضَعَ
الْفَتَى، الَّذِي يَقْرَأُ، يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ، وَقَرَأَ مَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا وَرَاءَهَا،
فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ، وَهُوَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: مَرَّةً فَلْيَرْفَعْ يَدَهُ، فَرَفَعَهَا،
فَإِذَا تَحْتَهَا آيَةُ الرَّجْمِ، فَأَمَرَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَجَمَا، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَمْرٍ: كُنْتُ فِيمَنْ رَجَمَهُمَا، فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يَقِيهَا مِنَ الْحِجَارَةِ بِنَفْسِهِ ١.

قال الإمام النووي عند شرحه لأحاديث هذا الباب: قال العلماء: هذا
السؤال ليس لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم، فإنما هو لإلزامهم بما
يعتقدونه في كتابهم، ولعله ﷺ قد أوحى إليه، أن الرجم في التوراة
الموجودة في أيديهم لم يغيروه كما غيروا أشياء، أو أنه أخبره بذلك من
أسلم منهم، ولهذا لم يخف ذلك عليه حين كتبه ٢.

دلي اللسان:

اللي في اللغة معناه: فتلان اللسان قال الجوهري: لويت الحبل:
قتلته ولوى الرجل رأسه وألوى برأسه: أمال وأعرض... ٣.

ضعيف، لأنه قال قبله: (نسود وجوههما) "النووي"، محي الدين،
صحيح مسلم بشرح النووي ٦ / ٢٦٦، دار إحياء التراث العربي،
بيروت-لبنان، ط ١، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.

١ أخرجه البخاري ٣ / ١٣٨٢ برقم ٤٥٥٦، كتاب: التفسير، باب: ﴿قُلْ

فَاتُّوْا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوْهَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ سورة آل عمران، آية
٩٣، مسلم ص ٨٠٥، برقم ١٦٩٩، كتاب: الحدود، باب: رجم اليهود،
أهل الزمة، في الزنى ٢.

٢ النووي، صحيح مسلم بشرح النووي ٦ / ٢٦٦.

٣ الجوهري، إسماعيل بن حماد، الصحاح في اللغة ٧ / ٣٣٥، مادة: "لوى"
لوى، ت: محمد زكريا يوسف، دار العلم للملايين بيروت - لبنان، ط ٤،
١٩٩٠م.



وقال ابن منظور: "لويت الحبل ألويه ليًا فتلته، وتلوى: انعطف، ولم يجر على الاستقامة..."^١.

وقال أبو البقاء الكوفي^٢: "يفتلونها، أي: يصرفونها عند القراءة المنزل إلى المحرف"^٣.

وقال الرازي: "واعلم أن (اللي) عبارة عن عطف الشيء ورده عن الاستقامة إلى الاعوجاج، يقال: لويت يده، والتوى الشيء إذا انحرف، والتوى فلان علي إذا غير أخلاقه عن الاستواء إلى ضده، ولوى لسانه عن كذا إذا غيره، ولوى فلانًا عن رأيه إذا أماله عنه"^٤.

وقال الرازي-أيضًا-أصل (ليًا) لويًا، لأنه من لوين، ولكن الواو ادغمت في الياء لسبقها بالسكون^٥.

اصطلاحاً: قال الرازي: لي اللسان هو التثنية بالتشديق والتنتطح والتكلف وذلك مذموم فعبّر الله-تعالى- عن قراءتهم لذلك الكتاب الباطل يلي اللسان ذمًا لهم وعيبًا ولم يعبر عنها بالقراءة، والعرب تفرق بين ألفاظ

^١ ابن منظور، لسان العرب ١٥ / ٢٦٣، مادة: "لوى".

^٢ هو أيوب بن موسى الحسيني القريني الكوفي، أبو القاسم، من قضاة الأصناف، تولى القضاء في كفه بتركيا، والقدس، وبغداد، له عدة مؤلفات، مات سنة ١٠٩٤هـ في استانبول، ودفن في تربة خالد. انظر: الزركلي، الأعلام ٣٨/٢.

^٣ الكوفي، أبو البقاء، الكليات، معجم في المصطلحات والفروق اللغوية ١/ ١٥٧٥، ت: عدنان درويش، مجد المصري، مؤسسة الرسالة، بيروت-لبنان، ١٤١٩هـ-١٩٩٨م، دون طبعة.

^٤ الرازي، التفسير الكبير ٨/ ١١٨-١١٩.

^٥ المرجع نفسه ١٠/ ١٢٣، وللاستزادة انظر: الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب ٦٩/٧.

المدح والذم في الشيء الواحد؛ فيقولون في المدح: خطيب مصقع، وفي الذم: مكثار ثرثار...^١



وقال القرطبي: ...وأصل اللي الميل لوى بيده، ولوى برأسه، وقوله تعالى: **لَيَّا بِأَيْسَنِتْهُمْ**^٢، أي: عاذا عن الحق وميلاً عنه إلى غيره^٣.
قلت: ولي اللسان على نوعين:

النوع الأول: لي اللسان باستخدام التورية في أثناء الكلام حيث يظهر من كرمهم التوقير الحسن ويريدون الباطن الخبيث من أجل التحقير، قال أبو حيان الأنطلسي: وهذا اللي باللسان إلى خلاف ما في القلب موجود حتى الآن في بني إسرائيل، ويحفظ منه في عصرنا أمثلة... وشاهدنا يهود ديار مصر على هذه الطريقة، وكأنهم يربون أولادهم الصغار على ذلك، ويحفظونهم ما يخاطبون به المسلمين مما ظاهره التوقير ويريدون به التحقير^٤.

قلت: والدليل على هذا النوع:

١ قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا آنظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^٥.

^١ الرازي، التفسير الكبير ١١٩/٨.

^٢ سورة النساء، آية ٤٦.

^٣ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن ٧٨ / ٤.

^٤ أبو حيان الأنطلسي، محمد بن يوسف، البحر المحيط ٢٧٥/٣، ت: عادل عبد الموجود، علي محمد معوض، ط١، بيروت - لبنان، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.

^٥ سورة البقرة، آية ١٠٤.



قال الرازي: "لا يبعد في الكلمتين المترادفتين أن يمنع الله من أحدهما ويأذن في الأخرى... فلا يبعد أن يمنع الله من قوله ﴿رَاعِنَا﴾ ويأذن في قوله ﴿أَنْظُرْنَا﴾ وإن كانتا مترادفتين، ولكن جمهور المفسرين على أنه تعالى منع من قوله ﴿رَاعِنَا﴾ لاشتغالها على نوع من مفسدة، ثم ذكروا فيه وجوهاً:

أحدها: كان المسلمون يقولون لرسول الله ﷺ إذا تلا عليهم شيئاً من العلم: راعنا يا رسول الله، واليهود كانت لهم كلمة عبرانية يتسابون بها تشبه هذه الكلمة وهي (راعينا) ومعناها: اسمع لا سمعت، فلما سمعوا المؤمنين يقولون: راعنا، افترضوه وخاطبوا به النبي ﷺ، وهم يعنون تلك المسبة، فأنهى المؤمنون عنها وأمروا بلفظة أخرى وهي قوله ﴿أَنْظُرْنَا﴾، ويدل على صحة هذا التأويل قوله تعالى في سورة النساء:

﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لِيَّأَيَّالَسِيَّتِهِمْ وَطَعْنَا فِي آلِ الدِّينِ﴾^١، وروي أن سعد بن معاذ سمعها منهم فقال: يا أعداء الله عليكم لعنة الله والذي نفسي بيده لئن سمعتها من رجل منكم يقولها لرسول الله لأضربن عنقه، فقالوا: أو لستم تقولونها؟ فنزلت هذه الآية.

وثانيها: قال قطرب^٢: هذه الكلمة وإن كانت صحيحة المعنى إلا أن أهل الحجاز ما كانوا يقولونها إلا عند الهزؤ والسخرية فلا جرم نهى الله عنها.

^١ سورة النساء، آية ٤٦.

^٢ هو محمد بن المستنير بن أحمد، أبو علي، الشهير بقطرب، من الموالى، معتزلي، نحوي، عالم بالأدب واللغة، من أهل البصرة، له عدة مؤلفات، من أشهرها: معاني القرآن، والنوادر، والأزمنة وغير ذلك، مات سنة ٢٠٦ هـ. انظر: الزركلي، الأعلام ٩٥/٧.

وثالثها: أن اليهود كانوا يقولون: راعينا، أي: أنت راعي غنمنا فنهاهم الله عنها.

ورابعها: أن قوله: ﴿رَاعِنَا﴾ مفاعلة من الرعي بين اثنين فكان هذا اللفظ موهماً للمساواة بين المخاطبين كأنهم قالوا: أرعنا سمعك لنرعيك أسماعنا فنهاهم الله تعالى عنه وبين أنه لا بد من تعظيم الرسول ﷺ في المخاطبة على ما قال: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُلِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾.

وخامسها: أن قوله: ﴿رَاعِنَا﴾ خطاب مع الاستعلاء كأنه يقول: راع كلامي ولا تغفل عنه ولا تشتغل بغيره وليس في ﴿أَنْظُرْنَا﴾ إلا سؤال الانتظار كأنهم قالوا له: توقف في كلامك وبيانك مقدار ما نصل إلى فهمه.

وسادسها: أن قوله: ﴿رَاعِنَا﴾ على وزن عاطنا من المعاطاة، وزامنا من المراماة، ثم إنهم قلبوا هذه النون إلى النون الأصلية وجعلوها كلمة مشتقة من الرعونة وهي الحق، فالراعن: اسم فاعل من الرعونة، فيحتمل أنهم أرادوا به المصدر، كقولهم: عيادًا بك: أي أعوذ عيادًا بك، فقولهم: راعنا، أي: قطعت رعونة، ويحتمل أنهم أرادوا به صرت راعنا، أي: صرت ذا رعونة، فلما قصدوا هذه الوجوه الفاسدة لا جرم نهى الله تعالى عن هذه الكلمة.





وسابعتها: أن يكون المراد لا تقولوا قولاً راعناً، أي: قولاً منسوباً إلى الرعونة بمعنى راعن، كثامر ولابن^١.

وقال ابن كثير: "تهى الله تعالى عباده المؤمنين أن يتشبهوا بالكافرين في مقالهم وفعالهم، وذلك أن اليهود كانوا يعانون من الكلام ما فيه تورية لما يقصدونه من التتقيص عليهم لعائن الله، فإذا أرادوا أن يقولوا: اسمع لنا، يقولوا: راعنا ويورون بالرعونة..."^٢.

٢. قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُخَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيْئَالٍ بِالسِّنِّهِمْ وَأَطَعْنَا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَأَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^٣.

قال الرازي: وفي تفسير ﴿لَيْئَالٍ﴾ وجوه:

الأول: قال الفراء^٤: كانوا يقولون: راعنا ويريدون به الشتم، فذلك هو اللي، وكذلك قولهم: ﴿غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾ وأرادوا به لا سمعت، فهذا هو اللي.

^١ الرازي، التفسير الكبير ٢٤٣/٣ فما بعدها، وللاستزادة انظر: المرجع نفسه ١٢٣/١٠.

^٢ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ١٥٣/١.

^٣ سورة النساء، آية ٤٦.

^٤ هو يحيى بن زياد بن عبد الله ابن منظور الديلمي، مولى بني أسد، أو بني منقر، أبو زكرياء، المعروف بالفراء، إمام الكوفيين وأعطهم بالنحو واللغة وفنون الأدب، وكان يقال له أمير المؤمنين في النحو، يعد من الفقهاء المتكلمين، له عدة مصنفات، مات سنة ٢٠٧ هـ. انظر: للزركلي، الأعلام ١٤٥/٨ فما بعدها.

الثاني: أنهم كانوا يصلون بالسنتهم ما يضررونه من الشتم إلى ما يظهرونه من التوقير على سبيل التفاف.



الثالث: لعلمهم كانوا يقتلون أشداقهم وألسنتهم. عند نكر هذا الكلام على السخرية، كما جرت عادة من يهزأ بإنسان بمثل هذه الأفعال، ثم بين تعالى أنهم إنما يقدمون على هذه الأشياء لطعنهم في الدين، لأنهم كانوا يقولون لأصحابهم: إنما نشتمه ولا يعر، ولو كان نبياً لعرف ذلك، فأظهر الله تعالى ذلك فعرفه خبث ضمايرهم، فأنقلب ما فطوه طعناً في نبوته دلالة قاطعة على نبوته؛ لأن الإخبار عن الغيب معجز.

النوع الثاني: لي اللسان بإضافة كلام من عندهم في أثناء تلاوتهم للتوراة:

والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُونِ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُمْ مِنَ الْكِتَابِ يَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾.

قال الرازي: وفي تأويل الآية وجوه:

الأول: قال القفال رحمه الله: - قوله: ﴿يَلُونِ أَلْسِنَتَهُم﴾ بمعناه: وأن يعدوا إلى اللفظة فيحرفونها في حركات الإعراب تحريفاً يغير به المعنى، وهذا كثير في لسان العرب فلا يبعد مثله في العبرانية، فلما فعلوا مثل ذلك في الآيات الدالة على نبوة محمد ﷺ من التوراة كان ذلك هو المراد من قوله تعالى: ﴿يَلُونِ أَلْسِنَتَهُم﴾.

الثاني: نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما - أنه قال: إن النفر الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم كتبوا كتاباً شوشوا فيه نعت

^١ الرازي، التفسير الكبير ١٠/١٢٢ فما بعدها.

^٢ سورة آل عمران، آية ٧٨.

محمد ﷺ وخطوطه بالكتاب الذي كان فيه نعت محمد ﷺ ثم قالوا: (هذا من عند الله).

فقلوه: ﴿ وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُونِ السِّتَّةُمْ بِالْكِتَابِ ﴾^١، المراد: قراءة ذلك الكتاب الباطل، وهو الذي ذكره الله تعالى في قوله: ﴿ قَوْلَ الَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾^٢، ثم قال: ﴿ وَمَا مَوْمِنَ الْكِتَابِ ﴾^٣، أي: وما هو الكتاب الحق المنزل من عند الله^٤.

وقال ابن كثير: "يخبر الله تعالى عن اليهود عليهم لعائن الله أن منهم فريقاً يحرفون الكلم من مواضعه ويبدلون كلام الله ويزيلونه عن المراد به ليؤهموا الجهلة أنه في كتاب الله كذلك وينسبونه إلى الله وهو كذب على الله وهم يعلمون من أنفسهم أنهم قد كذبوا وافتروا في ذلك كله.. وقال مجاهد والشعبي وقتادة والربيع بن أنس ﴿ يَلُونِ السِّتَّةُمْ ﴾: يحرفونه، وهكذا روى البخاري^٥ عن ابن عباس رضي الله عنهما-أنهم يحرفون ويزيلون وليس أحد من خلق الله يزيل لفظ كتاب من كتب الله لكنهم يحرفونه ويتأولونه على غير تأويله^٦.

^١ سورة آل عمران، آية ٧٨.

^٢ سورة البقرة، آية ٧٩.

^٣ سورة آل عمران، آية ٧٨.

^٤ الرازي، التفسير الكبير ١١٩/٨.

^٥ أخرجه البخاري معلقاً ٢٣٦/٤، كتاب: التوحيد، باب: قوله تعالى: ﴿ بَلْ

سُرِّ قُرْءَانٌ مَّجِيدٌ ﴾ في لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴾.

^٦ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ٣٨٤/١، وللاستزادة انظر: د. البار،

امتخل لدراسة التوراة والعهد القديم، ص ١٢٠ فما بعدها.

المطلب الرابع

تحريف اليهود للتوراة كان في اللفظ أم في المعنى



قال ابن القيم: "وقد اختلفت أقوال الناس في التوراة التي بأيديهم: هل هي مبدلة ، أم التبديل والتحريف وقع في التأويل دون التنزيل؟ على ثلاثة أقوال: طرفين ووسط.

فأفرط طائفة وزعمت أنها كلها أو أكثرها مبدلة مغيرة ليست التوراة التي أنزلها الله تعالى على موسى عليه السلام، وتعرض هؤلاء لتناقضها وتكذيب بعضها لبعض.

وغلا بعضهم، فجوز الاستجمار بها من البول.

وقابلهم طائفة أخرى من أئمة الحديث والفقه والكلام، فقالوا: بل التبديل وقع في التأويل لا في التنزيل^١.

قلت: وممن قال: إن التحريف وقع في التأويل لا في التنزيل: الإمام البخاري، فقد قال عند تفسير قوله تعالى: ﴿يُحَرِّفُونَ﴾^٢، قال: يُزِيلُونَ، وليس أحد يُزيل لفظ كتاب من كُتِبَ الله - عز وجل - ولكنهم يُحَرِّفُونَهُ، يتأولونه على غير تأويله^٣.

^١ ابن القيم، إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان ٢ / ٢٧٩ - ٢٨٠، ت: محمد البلتاجي، دار التراث العربي، القاهرة، ط ١، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.

^٢ سورة النساء، آية ٤٦.

^٣ صحيح البخاري ٤ / ٢٣٦٠، كتاب: التوحيد، باب: قول الله تعالى: "بل هو قرآن مجيد"، في لوح محفوظ.



واختاره الرازي، فقد قال عند تفسيره قوله تعالى: ﴿فِيمَا نَقُصُّهُمْ مِنْهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾^١: "وهذا التحريف يحتمل التأويل الباطل، ويحتمل تغيير اللفظ، والأول أولى لأن الكتاب المنقول بالتواتر لا يتأتى فيه تغيير اللفظ"^٢. ونصر هذا المذهب ابن تيمية ووهن غيره، قال ابن القيم: "سمعت شيخنا يقول: وقع النزاع في هذه المسألة بين بعض الفضلاء، فاختر هذا المذهب ووهن غيره؟ فأنكر عليه، فأحضر لهم خمسة عشر نقلاً به... إلى أن قال ابن القيم: وتوسط طائفة ثالثة، وقالوا: قد زيد فيها، وغير ألفاظ يسيرة، ولكن أكثرها باق على ما أنزل عليه، والتبديل في يسير منها جداً، ومن اختار هذا القول شيخنا في كتابه الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح"^٣. قال: "وهذا كما في التوراة عندهم: أن الله سبحانه وتعالى قال لإبراهيم عليه السلام: "اذبح ولدك برك ووحيدك إسحق"، فإسحق زيادة منهم في لفظ التوراة"^٤.

^١ سورة المائدة، آية ١٣.

^٢ الرازي، التفسير الكبير ١١/١٩١، يتصرف.

^٣ ابن تيمية، شيخ الإسلام أحمد، الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ٢/ ١٦ فما بعدها، ت: سيد عمران، دار الحديث، القاهرة، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م، بدون طبعة.

^٤ الحاتل: شيخ الإسلام ابن تيمية.

^٥ ابن القيم، إغاثة اللهفان ٢/ ٢٨١ فما بعدها، وللإستزادة انظر: ابن تيمية، المستدرك على مجموع فتاوى شيخ الإسلام ١/ ١٧٩ فما بعدها، جمع وترتيب: محمد بن عبد الله بن قاسم، ط١، ١٤١٨هـ.



وقال ابن حجر عند شرحه لحديث البخاري: "قَالَ شَيْخُنَا ابْنُ الْمَلِّقِْنِ^١: فِي شَرْحِهِ هَذَا الَّذِي قَالَهُ: أَخَذَ الْقَوْلَيْنِ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ، وَهُوَ مُخْتَارُهُ - أَيْ الْبُخَارِيُّ - وَقَدْ صَرَّحَ كَثِيرٌ مِنْ أَصْحَابِنَا بِأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى بَدَّلُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَفَرَعُوا عَلَى ذَلِكَ جَوَازَ إِمْتِهَانِ أَوْرَاقِهِمَا وَهُوَ يُخَالِفُ مَا قَالَهُ الْبُخَارِيُّ هُنَا إِنَّتَهَى - وَهُوَ كَالصَّرِيحِ فِي أَنَّ قَوْلَهُ^٢ : "وَلَيْسَ أَخَذَ إِلَى آخِرِهِ مِنْ كَلَامِ الْبُخَارِيِّ دَلِيلٌ بِهِ تَفْسِيرُ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَهُوَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بَقِيَّةَ كَلَامِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ ، وَقَالَ بَعْضُ الشُّرَاحِ الْمُتَأَخِّرِينَ: اخْتَلَفَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ عَلَى أَقْوَالٍ أَخَذَهَا: ^٣ "لَهَا بَدَّلَتْ كُلًّا" وَهُوَ مُقْتَضَى الْقَوْلِ الْمَخْصِي بِجَوَازِ الإِمْتِهَانِ وَهُوَ إِفْرَاطٌ، وَيَنْبَغِي حَذْلُ إِطْلَاقِ مَنْ أَطْلَقَهُ عَلَى الْإِكْثَرِ وَالْأَفْهَمِ مُكَابَرَةٌ ، وَالْآيَاتُ وَالْأَخْبَارُ كَثِيرَةٌ فِي أَنَّهُ بَقِيَ مِنْهَا أَشْيَاءُ كَثِيرَةٌ لَمْ تُبَيَّنْ، مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ^٤ ، وَمِنْ ذَلِكَ قِصَّةُ رَجْمِ الْيَهُودِيِّينَ وَفِيهِ وَجُودُ آيَةِ الرِّجْمِ، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ قُلْ فَاتَّبِعُوا بِالْتَّوْرَةِ فَمَا تَلَوْنَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^٥ ، ثَانِيًا: أَنَّ التَّبْيِيلَ وَقَعَ، وَلَكِنْ فِي مُعْظَمِهَا، وَأَبْلَتْهُ كَثِيرَةٌ ، يَنْبَغِي حَذْلُ الْأَوَّلِ عَلَيْهِ ، ثَالِثًا: وَقَعَ فِي التَّبْيِيلِ مِنْهَا، وَمُعْظَمُهَا بَاقٍ عَلَى خَالِهِ، وَنَصَرَهُ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ بْنُ تَيْمِيَّةَ

^١ هو عمر بن علي بن أحمد الأنصاري الشافعي، سراج الدين، أبو حفص ابن النحوي، المعروف بابن الملقن، من أكابر العلماء بالحديث والفتنة وتاريخ الرجال، مات سنة: ٨٠٤ هـ. الزركشي، الأعلام ٥٧/٥.

^٢ سورة الأعراف، آية ١٥٧.

^٣ سورة آل عمران، آية ٩٣.



في كتابه الرّدّ الصحيح على من بدل دين المسيح^١، رابعتها : إنّما وقع التّبديل والتّغيير في المعاني لا في الألفاظ وهو المذكور هنا ، وقد مثل ابن تيمية عن هذه المسألة مجرداً فأجاب في فتاويه: أنّ للعلماء في تلك قولين^٢، واحتجّ للثاني من أوجه كثيرة منها، قوله تعالى: ﴿ لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِهِ ﴾ وهو مغاير بقوله تعالى: ﴿ فَمَنْ بَدَلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنَّمَا آثَمُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ ﴾^٣، ولا يتعيّن الجمع بما ذكر من الحمل على اللفظ في النفي وعلى المعنى في الإثبات لجواز الحمل في النفي على الحكم وفي الإثبات على ما هو أعم من اللفظ والمعنى، ومنها: أنّ نبح الثّوراء في الشرق والغرب والجنوب والشّمال لا يختلف، ومن المحال أن يقع التّبديل فيتوارد النّسخ بذلك على منهاج واحد، وهذا يستدلّ عجب؛ لأنّه إذا جاز وقرع التّبديل جاز إعدام المبدل والنّسخ الموجوبة الآن هي التي استبقر عليها الأمر عندهم عند التّبديل والأختار بذلك طافحة، أمّا فيما يتعلّق بالثّوراء فلأنّ يختصّر لما غرّ بيت المقدس وأهلك بني إسرائيل ومزقهم بين قتيل وأسير وأغتم كثيهم حتّى جاء عزير فأملأها عليهم ، وأمّا فيما يتعلّق بالإنجيل فإنّ الروم لما دخلوا في النصرانيّة جمع ملكهم أكابرهم على ما في الإنجيل الذي بأيديهم وتشريفهم المعاني لا يتكرّر بل هو موجود عندهم بكثرة، وإنّما النزاع، هل خرقت الألفاظ أو لا وقد وجد في الكتابين ما لا يجوز أن يكون بهذه الألفاظ من عند الله عزّ وجلّ

^١ ابن تيمية، الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ١٦ / ٢ فما بعدها.

^٢ المرجع نفسه ٣١٤ / ٢.

^٣ سورة الأنعام، آية ١١٥.

^٤ سورة البقرة، آية ١٨١.



مَوَاضِعِهِ ١، وَ﴿ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ٢﴾ ،
 وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ٣، وَ﴿ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ
 بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ٤﴾، وَيُقَالُ لِهَؤُلَاءِ الْمُنْكَرِينَ: قَدْ قَالَ
 اللَّهُ تَعَالَى فِي صِفَةِ الصَّحَابَةِ: ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى
 الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْبًا مٌجَدًّا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا
 سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي
 الْإِنْجِيلِ كَرَرَجٍ أَخْرَجَ مِطْطَهٗ فَتَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ
 يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ٥، وَلَيْسَ بِأَيْدِي الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى شَيْءٌ مِنْ
 هَذَا، وَيُقَالُ لِمَنْ ادَّعَى أَنَّ نَقْلَهُمْ نَقْلَ مُتَوَاتِرٍ قَدْ اتَّفَقُوا عَلَى أَنْ لَا يُنْكِرَ
 لِمُحَمَّدٍ ﷺ فِي الْكِتَابَيْنِ، فَإِنْ صَنَّفْتُمُوهُمْ فِيمَا يَأْتِيهِمْ لِكُونِهِ نَقْلٌ نَقْلَ
 الْمُتَوَاتِرِ فَصَنَّفْتُمُوهُمْ فِيمَا زَعَمُوهُ أَنْ لَا يُنْكِرَ لِمُحَمَّدٍ ﷺ وَلَا أَصْحَابِهِ، وَإِلَّا فَلَا
 يَجُوزُ تَصْدِيقُ بَعْضٍ وَتَكْذِيبُ بَعْضٍ مَعَ مَجِيئِهِمَا مَجِيئًا وَاحِدًا إِنَّهُنَّ
 كَلَامُهُ ٦، وَفِيهِ فَوَائِدُ، وَقَالَ الشَّيْخُ بَذَرُ الدِّينِ الزَّرْكَشِيُّ ٧: اِغْتَرَّ بَعْضُ

١ سورة النساء، آية ٤٦.

٢ سورة آل عمران، آية ٧٥.

٣ سورة آل عمران، آية ٧٨.

٤ سورة آل عمران، آية ٧١.

٥ سورة الفتح، آية ٢٩.

٦ يعني ابن حزم.

٧ هو محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي، أبو عبد الله، بدر الدين، عالم
 بفقهاء الشافعية والأصول، تركي الأصل، مصري المولد والوفاة، له



لِمتأخريين بهذا - يعني بما قال البخاري - فقال: إن في تحريف التوراة خلأفا هل هو في اللفظ والمعنى أو في المعنى فقط؟ وما إلى الثاني، ورأى جواز مطالعتها، وهو قول باطل، ولا خلاف أنهم حرّفوا ونبّلوا، والاستيغال بنظرها وكتابتها لا يجوز بالإجماع، وقد غضب عليه حين رأى مع عمر صحيفة فيها شيء من التوراة، وقال: لو كان موسى حيا ما وسعته إلا إتباعي، ولولا أنه معصية ما غضب فيه. قلت: إن ثبت الإجماع فلا كلام فيه، وقد قيده بالاستيغال بكتابتها ونظرها فإن أراد من يتشاعل بذلك دون غيره فلا يحصل المطلوب؛ لأنه يُفهم أنه لو تشاعل بذلك مع تشاعله بغيره جاز، وإن أراد مطلق التشاعل فهو محل النظر، وبني وصفه القول المذكور بالبطلان مع ما تقدّم نظر أيضا، فقد نسيب لوهب بن منبه وهو من أعلم الناس بالتوراة، ونُصِب أيضا لابن عباس ثرجمان القرآن، وكان يتبني

تصانيف كثيرة في عدة فتن، منها: الإجابة لإيران ما استتركته عائشة على الصباحية، ولقطة العجلان في أصول الفقه، وغيرهما، مات سنة: ٧٩٤هـ. الزركشي، الأعلام ٦ / ٦٠ فما بعدها.

أخرجه أحمد في المسند ٢٢ / ٦٢٨ برقم ١٤١٣١، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة قرطبة، دون طبعة ومئة نشر، وقال محققه: إسناده ضعيف لضعف مجاله وهو: ابن سعد، وابن أبي عاصم في السنة ١ / ٢٧، ت: الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت - لبنان، ط١، ١٤٠٠هـ وابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله ٢ / ٥٠، دار الفكر، بيروت - لبنان، دون طبعة ومئة نشر، والهروي في ذم الكلام وأهله ٣ / ٨١، مكتبة الغرباء، دون طبعة ومئة نشر، قال الألباني في إرواء الغليل ٦ / ٣٤ برقم ١٥٨٩، إشراف زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، بيروت - لبنان، ط٢، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م: "وهذا سند فيه ضعف، من أجل مجاله وهو: ابن سعد الهمداني... لكن الحديث قوي، فإن له شواهد كثيرة، ثم ذكرها.



لَهُ تَرَكَ الدُّفْعَ بِالصُّدْرِ وَالتَّضَاعُلَ بِرَدِّ أَيْلَةِ الْبُخَالِفِ الَّتِي حَكَيْتَهَا، وَفِي
إِسْتِدْلَالِهِ عَلَى عَدَمِ الْجَوَازِ الَّذِي ادَّعَى الْإِجْمَاعَ فِيهِ بِقِصَّةِ عُمَرَ نَظَرَ أَيْضًا
مَسَانِدَهُ بَعْدَ تَخْرِيجِ الْخَبِيثِ الْمَنكُورِ، وَقَدْ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ^١ وَالْبَزَارُ^٢ وَاللَّفْظُ لَهُ
مِنْ خَبِيثِ جَابِرٍ قَالَ: نَسَخَ عُمَرَ كِتَابًا مِنَ التَّوْرَةِ بِالْعَرَبِيَّةِ فَجَاءَ بِهِ إِلَى
النَّبِيِّ ﷺ فَجَعَلَ يَقْرَأُ وَوَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَتَغَيَّرُ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ:
وَيْحَكَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ أَلَا تَرَى وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا
تَسْأَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ فَإِنَّهُمْ لَنْ يَهْتُوكُمْ وَقَدْ ضَلُّوا، وَإِنَّكُمْ إِمَّا أَنْ
تُكْذِبُوا بِحَقٍّ أَوْ تُصَدِّقُوا بِبَاطِلٍ، وَاللَّهِ لَوْ كَانَ مُوسَى يَتَنَبَّأُ أَظْهَرَكُمْ مَا حَلَّ لَهُ
إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي وَفِي سَنَدِهِ جَابِرُ الْجُعْفِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ، وَلِأَحْمَدَ أَيْضًا^٣ وَأَبِي
يَعْلَى^٤ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ عُمَرَ أَتَى بِكِتَابٍ أَصَابَهُ مِنْ بَغْضِ كُتُبِ
أَهْلِ الْكِتَابِ فَقَرَأَهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَغَضِبَ فَفَكَرَ نَحْوَهُ ثَوْنِ قَوْلِ الْأَنْصَارِيِّ
وَفِيهِ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَتْهُ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي، وَفِي
سَنَدِهِ مُجَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ وَهُوَ لَيْسَ، وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ^٥ بِسَنَدٍ فِيهِ مَجْهُولٌ
وَمُخْتَلَفٌ فِيهِ عَنْ أَبِي الثَّرْدَاءِ: "جَاءَ عُمَرَ بِجَوَامِعَ مِنَ التَّوْرَةِ فَفَكَرَ بِنَحْوِهِ"
وَسَمَّى الْأَنْصَارِيُّ الَّذِي خَاطَبَ عُمَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الَّذِي رَأَى الْأَدَانِ،
وَفِيهِ: لَوْ كَانَ مُوسَى يَتَنَبَّأُ أَظْهَرَكُمْ ثُمَّ اتَّبَعْتُمُوهُ وَتَرَكْتُمُوهُ لَضَلَلْتُمْ ضَلَالًا

^١ في المسند ٣ / ٣٣٨ برقم ١٤٦٧؛

^٢ لم أجده عند البزار، والظاهر أنه موجود في الجزء الغير مطبوع.

^٣ في المسند ٣ / ٣٨٧ برقم ١٥١٩٥.

^٤ في مسنده ٤ / ١٠٢ برقم ٢١٣٥، ت: حسين سليم أسد، دار الملمون

للنرات، دمشق، ط ١، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م. وقال محققه حسين سليم

أسد: "إسناده ضعيف".

^٥ لم أجده عند الطبراني، والظاهر أنه في الجزء المفقود.



بَعِيدًا وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ^١ وَالطَّبْرَانِيُّ^٢ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ: "جَاءَ عُمَرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنِّي مَرَزْتُ بِأَخٍ لِي مِنْ بَنِي قُرَيْظَةَ، فَكَتَبْتُ لِي جَوَامِعَ مِنَ التَّوْرَةِ، أَلَا أَعْرِضُهَا عَلَيْكَ؟" قَالَ: فَتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. "الْحَدِيثُ، وَفِيهِ: "وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَرَأَى أَصْبَحَ مُوسَى فِيكُمْ ثُمَّ إِنِّي بَعَثْتُهُمْ وَتَرَكْتُهُمْ لِي لَأُضِلَّهُمْ"، وَأَخْرَجَ أَبُو يَزِيدٍ^٣ مِنْ طَرِيقِ خَالِدِ بْنِ عَرْفُطَةَ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ عُمَرَ فَجَاءَهُ رَجُلٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ فَضْرَبَهُ بِعَصَا مَعَهُ، فَقَالَ: مَا لِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ: أَنْتَ الَّذِي تَسْخَتُ كِتَابَ دَانِيَالِ، قَالَ: مَرَزَنِي بِأَمْرِكَ، قَالَ: انْطَلِقْ فَاْمُحْهُ فَلَنْ بَلَّغَنِي أَنَّكَ قَرَأْتَهُ أَوْ أَقْرَأْتَهُ لِأَنَّهُ كُنْتُ عَشُوبَةً، ثُمَّ قَالَ: انْطَلَقْتُ فَانْتَسَخْتُ كِتَابًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، ثُمَّ جِئْتُ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَا هَذَا؟"، قُلْتُ: كِتَابَ انْتَسَخْتُهُ لِنَزْدَادٍ بِهِ عَلِمًا إِلَى عَلَمَاءِ، فَغَضِبَ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجَنَّتَاهُ فَذَكَرَ قِصَّةَ فِيهَا: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَدْ أَوْتَيْتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَخَوَاتِمَهُ وَاخْتَصِرَ لِي الْكَلَامَ اخْتِصَارًا، وَلَقَدْ أَتَيْتُكُمْ بِهَا يَتَضَاءُ نَقِيَّةً فَلَا تَتَهَوَّكُوا، وَفِي سَنَدِهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَاقَ النَّوَاسِطِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ، وَهَذِهِ جَمِيعُ طُرُقِ هَذَا الْحَدِيثِ وَهِيَ زَيْنٌ لَمْ يَكُنْ فِيهَا مَا يَخْتَجُّ بِهِ، لَكِنَّ مَجْمُوعَهَا يَقْتَضِي أَنَّ لَهَا أَصْلًا، وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ كَرَاهِيَّةَ ذَلِكَ لِلتَّسْرِيهِ لَا لِلتَّخْرِيمِ وَالْأَوَّلَى فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ التَّفَرُّقَةُ بَيْنَ مَنْ لَمْ يَتَعَنَّ

^١ في المسند ٣ / ٤٧٠ رقم ١٥٩٠٣. قال شعوب الأرنؤوط: إسناده ضعيف

لضعف جابر - وهو ابن يزيد الجعفي - وفيه اضطراب .

^٢ لم أجده عند الطبراني، والظاهر أنه في الجزء المفقود.

^٣ لم أجده في مسنده، ولعله في الرواية المدولة الغير مطبوعة، ثم وجنته عند الضياء، محمد بن عبد الواحد، الأحاديث المختارة ١ / ٧٤، ت: عبد الملك بن عبد الله بن عبد الله بن دهيش، مسند تهضة الحديث، السعودية - مكة المكرمة، ط ١، ١٤١٠هـ، يزوده عن طريقه.



وَيَصِرُ مِنَ الرَّاسِخِينَ فِي الْإِيمَانِ، فَلَا يَجُوزُ لَهُ النَّظَرُ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، بِخِلَافِ الرَّاسِخِ، فَيَجُوزُ لَهُ، وَلَا سِيَّما عِنْدَ الْإِحْتِيَاجِ إِلَى الرَّدِّ عَلَى الْمُخَالَفِ، وَيَذُنُّ عَلَى ذَلِكَ نَقْلُ الْأَيِّمَةِ قَدِيمًا وَحَدِيثًا مِنَ التَّوْرَةِ وَالزَّامِهِمُ الْيَهُودُ بِالتَّضْيِيقِ بِمُحَمَّدٍ ﷺ بِمَا يَسْتَخْرِجُونَهُ مِنْ كِتَابِهِمْ، وَلَوْلَا إِعْتِقَادُهُمْ جَوَازَ النَّظَرِ فِيهِ لَمَّا فَعَلُوهُ وَتَوَارَدُوا عَلَيْهِ، وَأَمَّا اسْتِذْلَالُهُ لِلتَّحْرِيمِ بِمَا وَرَدَ مِنَ الْغَضَبِ وَدَعْوَاهُ أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ مَعْصِيَةً مَا غَضِبَ مِنْهُ فَهُوَ مُعْتَرِضٌ بِأَنَّهُ قَدْ يَغْضَبُ مَنْ فَعَلَ الْمَكْرُوهَ وَمَنْ فَعَلَ مَا هُوَ خِلَافُ الْأَوَّلَى، إِذَا ضَرَرَ مَعْنً لَا يَلِيْقُ مِنْهُ ذَلِكَ، كَغَضَبِهِ مِنْ تَطْوِيلِ مُعَاذِ صَلَاةِ الصُّبْحِ بِالْقِرَاءَةِ، وَقَدْ يَغْضَبُ مِمَّنْ يَقَعُ مِنْهُ تَقْصِيرٌ فِي فَهْمِ الْأَمْرِ الْوَاضِحِ مِثْلَ الَّذِي مَنَأَ عَنْ لُقْطَةِ الْإِبِلِ...

قَوْلُهُ: "يَتَأَوَّلُونَهُ"... وَمَرَادُ الْبُخَارِيِّ بِقَوْلِهِ يَتَأَوَّلُونَهُ "أَنَّهُمْ يُحَرِّفُونَ الْمَرَادَ بِضَرْبٍ مِنَ التَّأْوِيلِ، كَمَا لَوْ كَانَتْ الْكَلِمَةُ بِالْعِبْرَانِيَّةِ تَحْتَمِلُ مَعْنَيْنِ قَرِيبَ وَبَعِيدَ وَكَانَ الْمَرَادُ الْقَرِيبَ فَإِنَّهُمْ يَحْمِلُونَهَا عَلَى الْبَعِيدِ وَتَحْوِثُ ذَلِكَ".

وقال حينئذ: "من الثابت عندنا بيقين في العقيدة الإسلامية أن أهل الكتاب حُرِّفُوا في كتبهم فقبلوا بعض نصوصها، وأخفوا طائفة منها، ونسوا حظاً مما ذكروا به... ولقد أخذ التحريف في كتب أهل الكتاب مظهرين: الأول - التحريف المعنوي: وذلك بتغيير مدلولات الألفاظ وترجمتها إلى ما يوافق تحريفهم.

^١ ابن حجر، أحمد بن علي، فتح الباري، ١٣/ ٥٣٣ فما بعدها، ت: محب الدين الخطيب وزملاؤه، المطبعة السلفية، القاهرة، ط ٣، ١٤٠٧ هـ.

الثاني- التحريف اللفظي: ويكون هذا التحريف اللفظي بأحد ثلاثة وجوه: بالتبديل، أو بالزيادة، أو بالنقصان^١.



وقال حبنكة-أيضاً-: "وقد تتبع المحققون في كتب أهل الكتاب، فوجدوا الشيء الكثير من التحريفات، التي يشهد العقل بداهة أنها تحريف لا شك في ذلك، وكشفوا جملة كثيرة من المتناقضات والأغلاط التي ملئت بها هذه الكتب المحرفة"^٢.

قلت: والذي يظهر من كلام أهل العلم السابق أن التحريف كان في اللفظ والمعنى.

^١ حبنكة، عبد الرحمن حسن، العقيدة الإسلامية وأسسها ص ٥٠٢، دار التلم، دمشق، ط ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م.
^٢ المرجع نفسه ص ٥٠٤.



المبحث الثالث

أدلة التحريف

المطلب الأول

الأدلة من القرآن الكريم



أخبرنا القرآن الكريم أن اليهود قاموا بتحريف التوراة، حيث حذفوا منها بعض الشيء وأضافوا إليها أشياء أخرى ، وتاولوا بعض معاني ألفاظها ليوافق أهواءهم، وزعموا أنها من عند الله تعالى، لكن الله تعالى فضحهم في القرآن الكريم في مواضع عدة:

١- وقال تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيْثًا بِالْسِتِّهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَأَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَٰكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝١﴾.

قال الرازي عند تفسير هذه الآية: تذكر الله تعالى ههنا عن مَوَاضِعِهِ بحوفي سورة المائدة قال: ﴿مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ ١﴾ والفرق أنا إذا فسرنا التحريف بالتأويلات الباطلة، فهنا قوله تعالى: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ٢﴾، معناه: أنهم يذكرون التأويلات الفاسدة لتلك النصوص، وليس فيه بيان أنهم يخرجون تلك اللفظة من الكتاب، وأما الآية المذكورة

^١ سورة النساء، آية ٤٦.

^٢ سورة المائدة، آية ٤١.

^٣ سورة النساء، آية ٤٦.



في سورة المائدة فهي دلالة على أنهم جمعوا بين الأمرين ، فكانوا يذكرون التأويلات الفاسدة ، وكانوا يخرجون اللفظ أيضاً من الكتاب، فقلوه: ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ ﴾ إشارة إلى التأويل الباطل، وقلوه: ﴿ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ ﴾ إشارة إلى إخراجهم عن الكتاب^٢.

وقال ابن كثير عند تفسير قوله تعالى: ﴿ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ﴾^٣: "أي: يتأولونه على غير تأويله ويفسرونه بغير مراد الله ﷻ قصداً منهم وإفتراء"^٤.

٢- وقال تعالى: ﴿ فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ﴾^٥.

قال ابن كثير عند تفسير هذه الآية- أيضاً-: "أي: فسدت فهمهم وساء تصرفهم في آيات الله وتأولوا كتابه على غير ما أنزله وحملوه على غير مراده، وقالوا عليه ما لم يقل، عياداً بالله من ذلك"^٦.

^١ يشير إلى قوله تعالى: ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ ﴾^٧

سورة المائدة ، آية ٤١.

^٢ الرازي، التفسير الكبير ١٠/١٢٢ - ١٢٣.

^٣ سورة النساء، آية ٤٦.

^٤ ابن كثير، إسماعيل، تفسير القرآن العظيم ١/٥١٩.

^٥ سورة المائدة، آية ١.

^٦ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ٢/٣٥، وانظر أيضاً المرجع نفسه ٢

٦٠/

٣- وقال تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمِ
ءَاخِرِينَ لَمَّا تَوَكَّأُ يَحْرِقُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾^١.



قال ابن عاشور: قال هنا: ﴿مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾^٢، وفي سورة النساء: ﴿عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾^٣؛ لأن آية سورة النساء في وصف اليهود كلهم وتحريفهم في التوراة، فهو تغيير كلام التوراة بكلام آخر عن جهل أو قصد أو خطأ في تأويل معاني التوراة أو في ألفاظها، فكان إبعاداً للكلام عن مواضعه، أي: إزالة للكلام الأصلي سواء عوض بغيره أم لم يعوض. وأما هاتاه الآيات ففي نكر طائفة معينة أبطلوا العمل بكلام ثابت في التوراة إذ ألغوا حكم الرجم الثابت فيها دون تعويضه بغيره من الكلام، فهذا أشد جرأة من التحريف الآخر، فكان قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾^٤ أبلغ في تحريف الكلام؛ لأن لفظه يقتضي أن مواضع الكلم مستقرة، وأنه أبطل العمل بها مع بقائها قائمة في كتاب التوراة^٥.

٤- وقال تعالى: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ
كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يَحْرِقُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^٦.

قلت: الخطاب هنا موجه لمسيحنا محمد ﷺ وأصحابه، وأما الفريق من اليهود، فقد نكر الماوردي فيه قولان:

^١ سورة المائدة، آية ٤١.

^٢ سورة المائدة، آية ٤١.

^٣ سورة النساء، آية ٤٦.

^٤ سورة المائدة، آية ٤١.

^٥ ابن عاشور، التحرير والتنوير ١٠٧/٥.

^٦ سورة البقرة، آية ٧٥.

"أحدهما: أنهم علماء اليهود الذين يحرفونه التوراة فيجعلون الجلال حراماً والحرام حلالاً اتباعاً لأهوائهم وإعانة لراشيهيم وهذا قول مجاهد والسدي.

والثاني: أنهم الذين اختارهم موسى من قومه، فسمعوا كلام الله فلم يمتثلوا أمره وحرفوا القول في إخبارهم لقومهم، وهذا قول الربيع بن أنس وابن إسحاق^١. وأما كلام الله الذي كانوا يسمعون فيه قولان نكرهما - أيضاً - الماوردي: أحدهما: أنها التوراة التي علمها علماء اليهود. والثاني: الوحي الذي كانوا يسمعون كما تسمعه الأنبياء^٢.

قال الرازي: في كيفية التحريف وجوه: أحدها: أنهم كانوا يبدلون اللفظ بلفظ آخر... الثاني: أن المراد بالتحريف: إلقاء الشبه الباطلة، والتأويلات الفاسدة، وصرف اللفظ عن معناه الحق إلى معنى باطل بوجوه الحيل اللفظية، كما يفصله أهل البدعة في زماننا هذا بالآيات المخالفة لمذاهبهم، وهذا هو الأصح. الثالث: أنهم كانوا يدخلون على النبي ﷺ ويسألونه عن أمر فيخبرهم ليأخذوا به، فإذا خرجوا من عنده حرفوا كلامه^٣.

وقال الرازي - أيضاً -: اعلم أنه سبحانه لما نكر قبائح أفعال أسلاف اليهود إلى هنا، شرح من هنا قبائح أفعال اليهود الذين كانوا في زمن محمد ﷺ... والمراد بالفريق الذين كانوا يحرفون كلام الله تعالى هم اليهود الذين

^١ الماوردي، علي بن محمد، التكت والعيون ١/ ١٤٧، ت: السيد بن عبد المقصود بن عبد الرحيم، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، دون طبعة وسنة نشر.

^٢ المرجع نفسه ١/ ١٤٧.

^٣ الرازي، التفسير الكبير ١٠/ ١٢٢، باختصار بسيط.



عاصروا نبينا محمد ﷺ، على القول الراجح بدليل أن الضمير في قوله تعالى: ﴿وَقَدْ كَانَ قَرِيبٌ مِّنْهُمْ﴾ راجع إلى ما تقدم وهم الذين عناهم الله تعالى بقوله: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾^١.

٥- وقال تعالى: ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُونَ﴾^٢.

قال أبو جعفر الطبري: يعني بذلك الذين حرقوا كتاب الله من يهود بني إسرائيل، وكتبوا كتاباً على ما تأولوه من تأويلاتهم، مخالفاً لما أنزل الله على نبيه موسى ﷺ، ثم ياعوه من قوم لا علم لهم بها، ولا بما في التوراة، جهال بما في كتب الله - لطلب عرض من الدنيا خسيس، فقال الله لهم: ﴿قَوْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُونَ﴾^٣.

وقال ابن كثير: هؤلاء صنف آخر من اليهود وهم الدعاة إلى الضلال بالزور والكذب على الله وأكل أموال الناس بالباطل... قويل لهم مما كتبوا بأيديهم من الكذب والبهتان والافتراء وويل لهم مما أكلوا به من السحت....^٤

^١ سورة البقرة، آية ٧٥.

^٢ الرازي، التفسير الكبير ٣/ ١٤٢ فما بعدها، باختصار وتصرف.

^٣ سورة البقرة، آية ٧٩.

^٤ سورة البقرة، آية ٧٩.

^٥ الطبري، محمد بن جرير، جامع البيان عن تأويل آي القرآن ١/ ٣٧٨، دار الفكر بيروت - لبنان، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م، دون طبعة.

^٦ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ١/ ١٢١ - ١٢٢.

وأخرج ابن كثير - أيضًا - بسنده إلى ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال في تفسير قوله تعالى: ﴿قَوْلَ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾^١: هم الأحناب، وقال قتادة: هم اليهود.^٢



^١ سورة البقرة، آية ٧٩.

^٢ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ١/١٢٢.

المطلب الثاني

الأدلة من السنة النبوية



أخرج البخاري ومسلم في صحيحيهما عن عائشة رضي الله عنها قالت: استأذن زهظ من اليهود على رسول الله ﷺ فقالوا: السام عليكم، فقالت عائشة: بل عليكم السام واللغة، فقال رسول الله ﷺ: يا عائشة إن الله يحب الرفق في الأمر كله. قالت: ألم تسمع ما قالوا؟ قال: قد قلت وعليك^١.

وعن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر يقول: قال رسول الله ﷺ: إن اليهود إذا سلموا عليكم يقولون أخذهم: السام عليكم، فقل: عليكم^٢. قال القاسمي: ومن ليهم ما جاء في الحديث أنهم كانوا إذا سلموا يقولون: السام عليكم، والسام هو: الموت، ولهذا أمرنا أن نرد عليهم بتوعليكم وإنما يستجاب لنا فيهم، ولا يستجاب لهم فينا^٣.

^١ السلام: الموت.

^٢ أخرجه البخاري ٢١٦٣ / ٤ برقم ٦٩٢٧، كتاب: استئابة المرتدين والمعتدين وقتالهم، باب: إذا عرض اليمى وغيره بسبب النبي ﷺ ولم يصرح، مسلم ص ١٠١٨، برقم ٢١٦٥، كتاب: السلام، باب: النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام، وكيف يرد عليهم.

^٣ أخرجه مسلم ص ١٠١٨ برقم ٢١٦٤، كتاب: السلام، باب: النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام، وكيف يرد عليهم.

^٤ القاسمي، محمد جمال الدين، محاسن التأويل ١/٣٧٠، ت: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ط١، ١٤١٨هـ.



وغيره من الامور

في كتابه...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

المبحث الرابع

أثر تحريف اليهود على عقيدتهم والأمم الأخرى

المطلب الأول

أثر تحريف اليهود على عقيدتهم



تحريف اليهود لكتبهم المقدسة وزعمهم أنها من عند الله، أمر خطير للغاية، أدى إلى انحرافهم في عقيدتهم وشريعتهم وأخلاقهم، ساذكر- بعض هذه الانحرافات التي أخبرنا عنها القرآن الكريم، فمن هذه الانحرافات ما يلي:

١. تشبيه الخالق بالخلق، فمن هذا التشبيه الموجود عندهم على سبيل المثال:

أنسبوا الولد لله سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً- فقالوا: عزيز ابن الله. قال تعالى مخبراً عن عقيدتهم الفاسدة هم والنصارى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾، فكذبهم الله

فقال: ﴿ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلْنَاهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٥﴾ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْكَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦﴾﴾

ب. قالوا: إن الله لما خلق السموات والأرض تغيب واستراح في اليوم السادس. جاء في سفر (التكوين ٢) (الأصحاح الثاني): "فاكملت السماوات

^١ سورة التوبة، آية ٣٠.

^٢ سورة التوبة، آية ٣٠-٣١.

والأرض وكل جندها، وفرغ الله في اليوم السابع من عمله انثني عمل،
فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله الذي عمل، وبارك الله اليوم
السابع وقدسسه، لأنه فيه استراح من جميع عمله الذي عمل الله
خالقاً^١. قال تعالى مكذباً قولهم: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا
بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾^٢.

ج. نسبوا انقصر لله والغنى لهم. قال تعالى مخبراً عن قولهم ومكذباً لهم:
﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا
وَقَتْلُهُمُ الْآنبيَاءَ بِغَيْرِ حِسٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾^٣.

٣. عطلوا صفات الله. ومن الأمثلة على تعطيلهم لصفات الله، قولهم: إن
يد الله مغلولة، قال تعالى مكذباً لهم: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ
أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾^٤.

٤. معاداتهم للملائكة، وخاصة جبرائيل، قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا
لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى
وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾^٥ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ
وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ^٦.

^١ الكتاب المقدس ص ٥، سفر التكوين ٢: الإصحاح الثاني، (١ - ٤).

^٢ سورة ق، آية ٣٨.

^٣ سورة آل عمران، آية ١٨١.

^٤ سورة المائدة، آية ٦٤.

^٥ سورة البقرة، آية ٩٧-٩٨.



قال الطبري: **لُجِّعَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِالتَّأْوِيلِ جَمِيعًا عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ جَوَابًا لِلْيَهُودِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، إِذْ رَعَوْا أَنَّ جَبْرِيلَ عَنُو لَهُمْ، وَأَنَّ مِيكَائِيلَ وَلِيٌّ لَهُمْ ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي السَّبَبِ الَّذِي مِنْ أَجْلِهِ قَالُوا ذَلِكَ، فَقَالَ بَنَصْنُهُمْ: إِنَّمَا كَانَ مَتَبٌ قِيلَهُمْ ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ مُنَاطَرَةٍ جَرَتْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أَمْرِ نُبُوَّتِهِ^١.**

٥. رزعههم أنهم أبناء الله وأحباؤه، قال تعالى مكفبا رزعههم للباطل:

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا اللَّهَ فَأَجْزَلُهُمْ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾.

٥. تكنيهم للأنبياء، وقيل بعضهم بغير حق، قال تعالى: **﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا**

مُوسَى الْكِتَابَ وَفَقَّيْنَا مِنْ بَعْلِهِم بِالرُّسُلِ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾.

٦. أنكروا نبوة ورسالة سيدنا محمد ﷺ. قال تعالى مخبرا عن إنكارهم:

﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾. وقال تعالى: **﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.**

^١ الطبري، جمع البيان عن أي القرآن ٤٣١/١.

^٢ سورة المائدة، آية ١٨.

^٣ سورة البقرة، آية ٨٧.

^٤ سورة البقرة، آية ١٤٦.



٧. زعمهم أن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودة. قال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^١.

٨. زعمهم أن النار لن يدخلها إلا اليهود والنصارى. قال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَىٰ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^٢ بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ^٣.

حقيقة أن انحرافات اليهود في العقيدة والشريعة والأخلاق نتيجة تحريفهم لكتبهم المقدسة كثيرة جداً، لا يتسع المقام لذكرها هنا، بل تحتاج رسالة علمية لاستيعابها.

^١ سورة البقرة، آية ٨٠.

^٢ سورة البقرة، آية ١١١-١١٢.

المطلب الثاني

أثر تحريف اليهود على الأمم الأخرى



أعد (الحاخامات) من (برتوكولات) حكماء صهيون المتمسكون بنصوص التوراة المحرفة وتعاليم التلمود الشيطانية، خططاً سرية من أجل السيطرة على العالم برمته، ثم أسسوا النوادي الصهيونية السرية، والمؤسسات، والمنظمات، كالماسونية التي قامت بدورها على أكمل وجه، من نشر الفساد والأخلاق الرذيلة في المجتمعات العالمية، ومهما تنوعت هذه المسميات واختلفت، فالهدف واحد، وهو خدمة وتحقيق أهداف الدولة الصهيونية بجميع مراحلها:

الأولى: إقامة دولة لليهود في فلسطين. وذلك عن طريق متاعدة الدول الاستعمارية لهم وخاصة بريطانيا، وقد تحقق هذا الهدف، واعترفت به الغالبية العظيمة من دول العالم، ومنها الإسلامية والعربية.

الثانية: العمل على توسيع دولتهم حتى يصبح امتدادها من النيل إلى الفرات، والاستيلاء على المدينة وخيبر.

الثالثة: سيطرتهم على اقتصاد العالم، حتى يتسنى ويسهل عليهم التحكم في القرارات الدولية.

الرابعة: إثارة الفتن، وإشعال الحروب في العالم، وخاصة في منطقة الوطن العربي، وذلك لتبقى دولتهم الدولة القوية الوحيدة والمسيطرة في المنطقة، لينعموا بالأمن والأمان، وغيرهم يفرق في الفتن والحروب، كما هو مشاهد في بعض الدول العربية الآن.

الخامسة: استمرارهم في البحث عن هيكلمهم المزعوم تحت المسجد الأقصى من أجل هدمه ليتسنى لهم تهويد القدس بالكامل وإقامة الشعائر اليهودية المزعومة مكانه.

وقد حققت الصهيونية الكثير من أهدافها، وما زالت تسعى بجد لتحقيق الأهداف الأخرى سواء المعلن عنها أم السرية منها.



الخلاصة

وبعد الانتهاء من التجوال الممتع في رياض القرآن الكريم، والسنة المطهرة، وكتب أهل العلم، نخلص إلى أهم النتائج:

١. الاعتقاد الجازم الذي لا شك فيه أن اليهود حرفوا التوراة.
٢. أن تحريف اليهود للتوراة كان للفظ والمعنى.
٣. أن اليهود استخدموا أنواع عدة للتحريف اللفظي.
٤. أن اليهود استخدموا أساليب وطرق عدة لتحريف معنى الكلام.
٥. أن اليهود لا يعترفون بالحق ولا يتبعونه إذا كان عند غيرهم.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الأنبياء والمرسلين ﷺ.



فهرس المصادر المراجع



انقرآن الكرم.

ابن الأثر، أبو المسعدات، النهاية في غريب الحديث والأثر، ت: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطنجاى، المكتبة العلمفة، بيروت-لبنان، ١٣٩٩هـ-١٩٩٩م.

الأزهرى، تهذفب اللغة، ت: محمد عوض مرعب، دار إلفاء التراث العربى، بيروت-لبنان، ط١، ٢٠٠١م.

الألبانى، محمد ناصر الدين، صحف ابن ماجه، إشراف زهفر الشاوش، المكتب الإسلامى، بيروت-لبنان، ط٣، ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م.

الألبانى، ناصر الدين، إرواء الغلل، إشراف زهفر انشاوش، المكتب الإسلامى، بيروت، لبنان، ط٢، ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.

الأوسى، محمود بن عبد الله، روح المعانى فى تفسير القرآن العظم والسبع المئانى، ت: على عبد البارى، دار الكتب العلمفة، بيروت-لبنان، ١٤١٥هـ.

أنفس، د. إبراهيم، وزملاؤه، المعجم الوسىط، القاهرة، ١٣٩٢هـ-١٩٧٢م.

البار، د. محمد على المدخل لدراسة التوراة والعهد القديم، دار القلم، دمشق، ط٢، ١٤٣٢هـ-٢٠١١م.

البار، د. محمد على، الله ﷻ والأنبفاء عليهم السلام فى التوراة والعهد القديم، دراسة مقارنة، دار القلم، دمشق، ط٢، ١٤٣٢هـ-٢٠١١م.

البخارى، محمد إسماعفل، صحف، ت: محمد على القطب، وهشام البخارى، مكتبة العفكان، ط١، ١٤١٧هـ-١٩٩٧م.



البزار، أحمد بن عمرو، المسند، ت: محفوظ الرحمن وزملاؤه، مكتبة العلوم، المدينة المنورة-السعودية، ط ١، ٢٠٠٩م.

البيضاوي، عبد الله بن عمر، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ت: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث العربي، بيروت-لبنان، ط ١، ١٤١٨هـ-١٩٩٨م.

ابن تيمية، شيخ الإسلام أحمد، مجموع الفتاوى، طبعة الرئاسة العامة، السعودية - الرياض، دون طبعة وسنة نشر.

ابن تيمية، شيخ الإسلام أحمد، الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، ت: سيد عمران، دار الحديث، القاهرة، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م، دون طبعة.

ابن تيمية، شيخ الإسلام أحمد، المستدرک على مجموع فتاوى شيخ الإسلام جمع وترتيب: محمد بن عبد الله بن قاسم، ط ١، ١٤١٨هـ.

الجصاص، أحمد بن علي الرازي، أحكام القرآن، ت: محمد الصانق قمحاوي، دار إحياء التراث العربي، بيروت-لبنان، ١٤٠٥هـ، دون طبعة.

الجوهري، إسماعيل بن حماد، الصحاح في اللغة، ت: محمد زكريا يوسف، دار العلم للملايين، بيروت-لبنان، ط ٤، ١٩٩٠م.

ابن حبان، محمد، صحيح ابن حبان، بترتيب ابن بلبان، مؤسسة الرسالة، بيروت-لبنان، ط ٢، ١٤١٤هـ-١٩٩٣م.

حبنكة، عبد الرحمن حسن، العقيدة الإسلامية وأسسها ص ٥٠٣، دار القلم، دمشق، ط ١٤، ١٤٣٠هـ-٢٠٠٩م.

ابن حجر، أحمد بن علي، فتح الباري، ت: محب الدين الخطيب وزملاؤه، المطبعة السلفية، القاهرة، ط ٣، ١٤٠٧هـ.



ابن حزم، علي بن أحمد، الفصل في الملل والأهواء والنحل، ت: أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ط٣، ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م.

الحسيني، محمد بن محمد، تاج العروس من جواهر القاموس، ت: مجموعة من المحققين، دار الهداية، دون طبعة وسنة نشر.
الحموي، ياقوت، معجم البلدان، دار صادر، بيروت-لبنان، دون طبعة وسنة نشر.

ابن حنبل، أحمد، المسند، ت: شعيب الأرنؤوط وآخرون، مؤسسة الرسالة، ط٢، ١٤٢١هـ-١٩٩٩م.

أبو حيان الأندلسي، محمد بن يوسف، البحر المحيط، ت: عادل عبد الموجود، علي محمد معوض، ط١، بيروت-لبنان، ١٤٢٢هـ-٢٠٠١م.
الخازن، علاء الدين علي بن محمد، لئاب التأويل في معاني التنزيل، ت: محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ١٤١٥هـ، دون طبعة.

خان، محمد صديق حسن، نقطة العجلان، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ط١، ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.

الرازي، فخر الدين، للتفسير الكبير ومفاتيح الغيب، ت: خليل محي الدين، دار الفكر، بيروت-لبنان، ١٤١٥هـ-١٩٩٥م، دون طبعة.
الرازي، محمد بن أبي بكر، مختار الصحاح، ت: محمود خاطر، مكتبة لبنان، بيروت-لبنان، طبعة جديدة، ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.

رضا، محمد رشيد، تفسير المنار، نشر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٩م.



الزركلي، خير الدين، الأعلام، قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين، دار العلم للملايين، بيروت-لبنان، ط ١٦، ٢٠٠٥ م.

ابن زكريا، أبو الفرج المعافى، الجليس الصالح الكافي والأنيس الناصع الشافي، ت: عبد الكريم سامي الجندي، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ط ١، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م.

الزمخشري، محمود بن عمرو، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، دار الكتاب العربي، بيروت-لبنان، ١٤٠٧ هـ، دون طبعة.

الزمخشري، محمود بن عمرو، الفائق في غريب الحديث، ت: علي محمد البجاوي، محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعرفة، بيروت-لبنان، ط ٢، دون سنة نشر.

السجستاني، محمد بن عزيز، غريب القرآن المسمى بنزهة القلوب، ت: محمد أديب عبد الواحد، دار قتيبة، سوريا، ط ١، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م.

ابن سعد، محمد، الطبقات الكبرى، ت: إحسان عباس، دار صابر، بيروت-لبنان، ط ١، ١٩٦٨ م.

السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ت: محمد زهري النجار، طبع ونشر الرئاسة العامة، السعودية-الرياض، ١٤١٠ هـ.

ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل، المخصص، ت: خليل إبراهيم جفال، دار إحياء التراث العربي، بيروت-لبنان، ط ١، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م.

شلبلي، د. أحمد، مقارنة الأديان، اليهودية، مكتبة النهضة المصرية، ط١٢، ١٩٩٧م.



الشوكاني، محمد بن علي، فتح القدير الجامع بين فن الرواية والدراية من علم التفسير، دار الفكر، بيروت-لبنان، ١٤٠٣هـ-١٩٨٣م، دون طبعة.

ابن أبي شيبه، محمد، المصنف، ت: كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد، الرياض، ط١، ١٤٠٩هـ.

الضياء، محمد بن عبد الواحد، الأحاديث المختارة، ت: عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، مكتبة النهضة الحديثة، السعودية- مكة المكرمة، ط١، ١٤١٠هـ.

الطبران، سليمان بن أحمد، المعجم الأوسط، ت: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسني، دار الحرمين- القاهرة، ١٤١٥، دون طبعة.

الطبراني، سليمان بن أحمد، المعجم الصغير، ت: محمد شكور محمود الحاج، المكتب الإسلامي، دار عمار- بيروت-لبنان، ط١، ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م.

الطبراني، سليمان بن أحمد، المعجم الكبير. الطبري، محمد بن جرير، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، دار الفكر، بيروت-لبنان، ١٤٠٨هـ-١٩٨٨م، دون طبعة.

ابن عاشور، محمد الطاهر، التحرير والتنوير، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت-لبنان، ط١، ١٤٢٠هـ-٢٠٠٠م.

ابن أبي عاصم، الضحاك. السنة، ت: الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان، ط١، ١٤٠٠هـ.



ابن أبي عبد البر، يوسف، جامع بيان العلم وفضله، دار الفكر، بيروت-لبنان، دون طبعة وسنة نشر.

ابن عثيمين، محمد بن صالح، القول المفيد على كتاب التوحيد، دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية-الرياض، ط ١، ١٤٢١هـ.

ابن عطية الأندلسي، عبد الحق بن غالب، المحرر الوجيز، ت: عبد السلام عبد الشافي، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.

ابن فارس، أحمد، معجم مقاييس اللغة، ت: عبد السلام محمد هارون، دار الفكر، بيروت-لبنان، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

الفيروز آبادي، مجد الدين محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، ت: يوسف الشيخ محمد البقاعي، دار الفكر، بيروت-لبنان، الطبعة الجديدة، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.

القاسمي، محمد جمال الدين، محاسن التأويل، ت: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ط ١، ١٤١٨هـ.

ابن قتيبة، عبد الله بن مسلم، غريب الحديث، ت: د. عبد الله الجبوري، مطبعة العاني، بغداد، دون سنة نشر.

القرطبي، محمد بن أحمد، الجامع لأحكام القرآن، ت: سالم مصطفى البدر، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ط ١، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.

ابن القيم، محمد بن أبي بكر، إغاثة اللهفان من مصائد الشيطان، ت: محمد أثيل تاجي، دار التراث العربي، القاهرة، ط ١، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

الكتاب المقدس، سفر دانيال، الإصحاح ١٢، (٢)، دار الكتاب الممتنع في الشرق الأوسط.



لين كثير، إسماعيل، تفسير القرآن العظيم، دار المعرفة، بيروت-
لبنان، ط٢، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

للكثوي، أبو البقاء، الكليات، معجم في المصطلحات والفروق اللغوية،
ت: عدنان درويش، محمد المصري، مؤسسة الرسالة بيروت-لبنان،
١٩٩٨م، دون طبعة.

لبن ماجه، السنن، ت: محمود خليل، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، دار
الفكر-بيروت، دون طبعة وسنة نشر.

للماوردي، علي بن محمد، التلخيص والعيون، ت: السيد بن عبد المقصود
بن عبد الرحيم، دار الكتب العلمية- بيروت-لبنان، دون طبعة وسنة
نشر.

مسلم، أبو الحسين بن-الحجاج القشيري، ت: الشيخ خليل مأمون
شيخا، دار المعرفة، بيروت-لبنان، ط٢، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.
لين منظور، محمد بن مكرم، لسان العرب، دار صادر، بيروت-لبنان،
دون طبعة وسنة نشر.

للتحامس، أحمد بن محمد بن إسماعيل، معاني القرآن الكريم، ت: محمد
علي الصابوني، جامعة أم القرى، السعودية-مكة المكرمة، ط١،
١٤٠٩هـ.

لبن التلخيص، محمد بن إسحاق، الفهرست، دار المعرفة، بيروت-
لبنان، ط٢، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م.

للتووي، محي الدين بن شرف، صحيح مسلم بشرح النووي، دار
إحياء التراث العربي، بيروت-لبنان، ط٢، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.

للتووي، محي الدين بن شرف، تهذيب الأسماء واللغات، دار الكتب
للعلمية، بيروت-لبنان، دون طبعة وسنة نشر.

النيسابوري، نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي، غرائب القرآن
ورغائب الفرقان، ت: زكريا عمران، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان،
ط ١، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.

المهروي، عبد الله، ذم الكلام وأهله، ت: أبو جابر عبد الله بن محمد بن
عثمان الأنصاري، مكتبة الغرباء، دون طبعة وسنة نشر.
أبو يعلى، أحمد، المسند، ت: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث،
دمشق، ط ١، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.

